

Министерство образования и науки Российской Федерации  
Федеральное государственное бюджетное образовательное учреждение  
высшего образования  
**АМУРСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ**  
(ФГБОУ ВО «АмГУ»)

Факультет международных отношений  
Кафедра религиоведения и истории  
Направление подготовки 47.04.03 – Религиоведение  
Профиль (направленность) образовательной программы –  
Государственное регулирование межэтнических  
и межрелигиозных отношений

ДОПУСТИТЬ К ЗАЩИТЕ  
Зав. кафедрой  
\_\_\_\_\_ А.П. Забияко  
« \_\_\_\_\_ » \_\_\_\_\_ 2017г.

**МАГИСТЕРСКАЯ ДИССЕРТАЦИЯ**

на тему: Движение молокан в Амурской области

Исполнитель студент группы 530ом	_____	В.С.Байда
	(подпись, дата)	
Руководитель доцент, канд.филос.наук	_____	О.В. Пелевина
	(подпись, дата)	
Руководитель магистерской программы	_____	А.П. Забияко
	(подпись, дата)	
Нормоконтроль	_____	А.С. Воронина
	(подпись, дата)	
Рецензент	_____	И.А. Ермацанс
	(подпись, дата)	
Рецензент	_____	И.А. Дябкин
	(подпись, дата)	

Благовещенск 2017

**Министерство образования и науки Российской Федерации**  
Федеральное государственное бюджетное образовательное учреждение  
высшего образования  
**АМУРСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ**  
**(ФГБОУ ВО «АмГУ»)**

Факультет международных отношений  
Кафедра религиоведения и истории

УТВЕРЖДАЮ  
Зав.кафедрой  
\_\_\_\_\_ А.П. Забияко  
« \_\_\_\_\_ » \_\_\_\_\_ 2017 г.

### ЗАДАНИЕ

К выпускной квалификационной работе студента: Байда Викторией Сергеевной.

1. Тема выпускной квалификационной работы: Движение молокан в Амурской области. Утверждена приказом от 24. 04.2017 № 929-уч)

2. Срок сдачи студентом законченной работы: 30.05.2017 г.

3. Исходные данные к выпускной квалификационной работе: архивные материалы, результаты социологического исследования, теоретический материал по теме работы.

4. Содержание выпускной квалификационной работы: 2 главы (1 глава: История молокан в Амурской области в конце XIX – середине XX вв.; 2 глава: Современное состояние молокан в Амурской области).

5. Перечень материалов приложения: ксерокопия публикации из сельской газеты «История молоканской семьи села Чуевка»; фотография рукописного текста «Заметки о молоканах из села Жариково»; стенограммы интервью с краеведом села Тамбовки Топорковой Людмилой Павловной, с бывшим директором музея Ильяшек Линой Парфеньевной, с заведующей музеем в селе Жариково Саяпиной Зоей Федоровной; с историком, жителем села Садовое Чепелем Валерием Романовичем, с представителем инициативной группы Майоровой Ириной Константиновной, с историком Буяновым Евгением Валентиновичем.

6 Дата выдачи задания: 01.03.2017 г.

Руководитель выпускной квалификационной работы: Пелевина Ольга Викторовна доцент, кандидат философских наук.

Задание принял к исполнению: \_\_\_\_\_

(подпись студента)

## РЕФЕРАТ

Магистерская диссертация содержит 66 с., 65 источников, 8 приложений.

ТРУДОВАЯ ЭТИКА, ДУХОВНЫЕ ХРИСТИАНЕ, АМУРСКАЯ ОБЛАСТЬ, ПЕРЕСЕЛЕНЦЫ, КУЛЬТУРА, РЕЛИГИОЗНОСТЬ, КУЛЬТУРНО-НАЦИОНАЛЬНАЯ АВТОНОМИЯ, РЕЛИГИОЗНАЯ ИДЕНТИЧНОСТЬ, КОЛЛЕКТИВИЗАЦИЯ, ВЕРОТЕРПИМОСТЬ, АНТИРЕЛИГИОЗНАЯ ПОЛИТИКА

*Объект исследования:* история и современное состояние молокан.

*Цель работы* – изучить историю и современное состояние молокан в Амурской области.

*Методологической* основой исследования послужили: во-первых, историко-генетический метод, с помощью которого удалось выяснить особенности молоканских общин в конце XIX – начале XXI вв. Во-вторых, историко-сравнительный метод применялся при анализе общинных и религиозных традиций молокан. В-третьих, в диссертации применялся метод интервьюирования, который позволил автору воссоздать целостное представление о молоканах Тамбовского района Амурской области на современном этапе.

*Среди результатов исследования стоит выделить следующие:*

1) С одной стороны, дореволюционный период являлся успешным для молокан Амурской области, а с другой стороны, происходит спад молоканской веры из-за усиления учений пашковцев и баптистов, заключения браков с православными, эмиграции, социального расслоения, исчезновения корпоративной замкнутости.

2) В период советской власти молоканские общины в Амурской области прекратили свое существование в силу комплекса причин.

3) Память о молоканах существует по настоящее время. Информация о молоканах хранится в музеях сел, основанных молоканами-первопоселенцами, остаётся в воспоминаниях потомков.

## СОДЕРЖАНИЕ

Введение	6
1 История молокан в Амурской области в конце XIX – середине XX вв.	16
1.1 Политика Российской империи по переселению молокан в Амурскую область	16
1.2 История амурских молокан до 1917 года	24
1.3 Амурские молокане в советский период	32
2 Современное состояние молокан в Амурской области	39
2.1 Основы сохранения религиозной идентичности молокан в условиях современности	39
2.2 Сравнительный анализ трудовой этики молокан и протестантов	45
2.3 Современное состояние молокан в Тамбовском районе Амурской области на основе социологического исследования	50
Заключение	58
Библиографический список	60
Приложение А Ксерокопия публикации из сельской газеты «История молоканской семьи села Чуевка»	66
Приложение Б Фотография рукописного текста «Заметки о молоканах из села Жариково»	68
Приложение В Стенограмма интервью с историком, жителем села Садовое В.Р. Чепелем	72
Приложение Г Стенограмма интервью с краеведом села Тамбовка Л.П. Топорковой	73
Приложение Д Стенограмма интервью с бывшим директором музея села Тамбовки Л.П. Ильяшек	74
Приложение Е Стенограмма интервью с заведующей музеем в селе Жариково З.Ф. Саяпиной	75

Приложение Ж. Стенограмма интервью с участником инициативной группы	76
И.К. Майоровой	
Приложение З. Стенограмма интервью с историком Е.В. Буяновым	77

## ВВЕДЕНИЕ

*Актуальность темы магистерской диссертации.* В процессе осмысления традиций русской культуры, в поисках новых ценностей мы обращаемся к историческому опыту. В нашей стране в последние десятилетия стала актуальна тема поиска основ национальной и религиозной идентичности. Люди все чаще обращаются к своим корням, стараются найти себя через историю своих предков. Особенно это характерно для потомков молокан.

Феномен духовного христианства существует в российской истории уже более 200 лет. В научной среде духовные христиане, в том числе молокане как представители русского ереси, много раз привлекали к себе внимание отечественных исследователей. Молокане представляли особый состоятельный слой населения и играли важную роль в освоении и подъёме вновь присоединенных российских земель. У них выработался уникальный опыт приспособления к новым природным, этническим, правовым условиям. Такие темы, как деятельность молокан в сфере предпринимательства, в различных общественных структурах, в быту представлены в отечественной литературе. Тем не менее, остается ряд проблем, которые требуют исследовательского внимания, в их числе, сохранение религиозной идентичности молокан в современных условиях, современное состояние молокан в регионах России, в частности в Амурской области.

*Степень изученности проблемы:* аспекты религиозной и гражданской жизни духовных христиан молокан изучались еще до Октябрьской революции. В тот период о духовных христианах-молоканах писал Н. Дингельштедт. Свою работу «Закавказские сектанты в их семейном и религиозном быту»<sup>1</sup> посвятил прыгунам. Он описывает жизнь и обряды прыгунов, их взаимоотношения, приводятся сведения об их лидерах. Догматику молокан описывают в своих рабо-

---

<sup>1</sup> Дингельштедт Н. Закавказские сектанты в их семейном и религиозном быту. СПб., 1885. 152 с.

тах следующие авторы: М.С. Калмыков<sup>2</sup>, Т.И. Буткевич<sup>3</sup>, Н.М. Анфимов<sup>4</sup>, С.Д. Бондарь<sup>5</sup>, И.Г. Айвазов<sup>6</sup>.

Сведения о молоканах и их религии содержатся в знаменитых энциклопедических изданиях того времени. Во-первых, это статья «Молокане» в энциклопедическом словаре Ф.А. Брокгауза и И.А. Ефрона (опубликована в томе XIX, полутоме 38, 1896 г.). Еще одна статья – в «Энциклопедическом словаре русского библиографического общества института Гранат» – принадлежит перу А.С. Пругавина<sup>7</sup>. В его статье «Молокане» есть упоминания о молоканах на Дальнем Востоке России.

С приходом советской власти с конца 20-х гг. XX в. произошло усиление атеистической идеологии. Итогом стало, во-первых, сокращение количества верующих, во-вторых, уменьшение числа публикаций по религиозной тематике. Публикации данных лет отличались антирелигиозной направленностью. К ним относят такие работы: Ф.М. Путинцев «Политическая роль сектантства»<sup>8</sup>, В. Дружинин «Молокане. Против сектантства»<sup>9</sup>, И. Морозов «Молокане»<sup>10</sup>.

С 60-х гг. XX в. вновь стали появляться работы, связанные с религией и церковью, действовавших в России во второй половине XIX – первых десятилетиях XX вв.

В годы перестройки (1985–1991) государственно-конфессиональные отношения в стране претерпели значительные изменения. С этого времени начинается новый этап изучения истории религиозных организаций. Появляются в большом количестве научные работы по проблемам религиозной жизни в прошлом и в наши дни. Среди них: А.В. Прокофьев «Молокане и духоборцы сего-

---

<sup>2</sup> Калмыков М. С. Молитвенник и обряды Духовных Христиан (Молокан). Ставрополь, 1906. 114 с.

<sup>3</sup> Буткевич Т. И. Молоканство // Вера и разум. 1909. 103 с.

<sup>4</sup> Анфимов Н. М. Изложение догматов и молитвенник истинных духовных христиан (секты именуемой «старо-постоянными молоканами») / сост. Н. М. Анфимов. Изд. Я. П. Бурцова и И. Я. Томилина. Тифлис : Тип. «Труд» Ф. Е. Мачковской, 1912. 439 с.

<sup>5</sup> Бондарь С. Д. Секты хлыстов. Шалопутов, духовных христиан, старый и новый Израиль и субботников и иудействующих. Краткий очерк. Петроград. 1916. 96 с.

<sup>6</sup> Айвазов И. Г. Материалы для исследования сект духоборцев и молокан. М., 1917. 174 с.

<sup>7</sup> Пругавин А. С. Молокане // Энциклопедический словарь русского библиографического общества института Гранат. Изд. 11-е, стереотип. Т. 29. М., 1933. С. 224–230.

<sup>8</sup> Путинцев Ф.М. Политическая роль сектантства М., 2013. 129 с.

<sup>9</sup> Дружинин В. Молокане. Против сектантства. Ленинград, 1930. 152 с.

<sup>10</sup> Морозов И. Молокане. М., 1931. 139 с.

дня»<sup>11</sup>, О.И. Самарина «Общины молокан на Кавказе: история, культура, быт, хозяйственная деятельность»<sup>12</sup>.

В Амурской области также проходило изучение духовных христиан молокан. В 1962 г. в Благовещенске вышла брошюра И.В. Сосниной «Правда об амурских сектантах»<sup>13</sup>. В содержании брошюры наблюдается проходившая тогда антирелигиозная кампания. Автор рассказывает о появлении сектантов (в том числе молокан) в Амурской области, их быте до 1917 г. и в последующее время.

Изучением христианских общин на Дальнем Востоке занимались Н.М. Балалаева<sup>14</sup>, В.С. Флеров<sup>15</sup>, А.Ф. Чиченина<sup>16</sup>, А. Долотов<sup>17</sup> и др. В их трудах содержатся сведения об экономических, социальных и демографических процессах в молоканской среде, но в целом деятельность молокан характеризовалась как противоречащая строительству социализма и коммунизма в СССР.

В 90-е гг. XX в. – в первом десятилетии XXI в. в местной печати было опубликовано немало материалов краеведческого характера, посвященных судьбам представителей и целых семей духовных христиан молокан. Большой частью они написаны на основе воспоминаний амурских старожилов; на научное значение эти книги не претендуют, но содержат ценные крупницы исторической правды.

В 2008 г. Е.А. Мурыгина<sup>18</sup> защитила кандидатскую диссертацию по теме «Баптистские общины в поликонфессиональной структуре Дальнего Востока России во второй половине XIX – 30-е гг. XX в.». В работе характеризуется де-

---

<sup>11</sup> Прокофьев А. В. Молокане и духоборцы сегодня // Исторические науки. 1999. № 1. С. 92–98.

<sup>12</sup> Самарина О. И. Общины молокан на Кавказе: история, культура, быт, хозяйственная деятельность : диссертация на соискание ученой степени кандидата исторических наук. Ставрополь, 2004. 239 с.

<sup>13</sup> Соснина И. В. Правда об амурских сектантах. Благовещенск, 1962. 24 с.

<sup>14</sup> Балалаева Н. М. О переселении молокан в Амурскую область. // Ученые записки Хабаровского государственного педагогического института. Хабаровск, 1968. Т. 16. С. 25–26.

<sup>15</sup> Флеров В. С. Контрреволюционная роль церковников и сектантов на Дальнем Востоке в 1918–1923 гг. // Ученые записки Томского университета. Томск, 1959. № 37. С. 73–133.

<sup>16</sup> Чиченина А. Ф. О ликвидации кулачества как класса в Приамурье // Восьмая конференция молодых ученых Дальнего Востока: Тезисы докладов и сообщений. Владивосток, 1965. С. 20–24.

<sup>17</sup> Долотов А. Сектанты в Дальневосточном крае // Критика религиозного сектантства (Опыт изучения религиозного сектантства в 20-х – начале 30-х гг.). М., 1974. С. 121–130.

<sup>18</sup> Мурыгина Е. А. Баптистские общины в поликонфессиональной структуре Дальнего Востока России во второй половине XIX – 30-е гг. XX в.: дис. канд. ист. наук. Хабаровск, 2008. 203 с.

тельность амурских молокан, их взаимодействия с баптистами и в целом отношения сектантов с властью.

Этнокультурные аспекты жизни молокан были затронуты в работах Ю.В. Аргудяевой<sup>19</sup>, Л.Е. Фетисовой<sup>20</sup>, Л.А. Фоминых<sup>21</sup> и А.А. Шаула<sup>22</sup>, Н.Г. Архиповой<sup>23</sup>. Участие молокан в экономической жизни региона изучали В.П. Рожкова<sup>24</sup>, Ю.Н. Осипов<sup>25</sup>. Большую работу о деятельности духовных христиан-молокан написал Е.В. Буянов<sup>26</sup>. Особенности количественного учета сектантов привлекли внимание И.А. Болотиной<sup>27</sup>. Экономический и демографический подходы присутствуют в трудах Т.М. Кажановой<sup>28</sup>. Краткая характеристика амурских молокан содержится в статьях Ю.С. Рудаковой<sup>29</sup>.

Некоторые вопросы быта и хозяйственного устройства молокан в Амурской области были в трудах по истории Тамбовского района. В 2004 г. вышла книга И.И. Щукина «Очерки истории Тамбовского района (с древнейших времен до 1924 года)»<sup>30</sup>. В ней подробно описывается жизнь молокан в Тамбов-

---

<sup>19</sup> Аргудяева Ю. В. Молокане в Приамурье // Традиционная культура Востока Азии: археология и культурная антропология. Благовещенск, 1995. С. 156–173.

<sup>20</sup> Фетисова Л. Е. Этническая и этнокультурная история русских на юге Дальнего Востока России (вторая половина XIX – начало XX в.). Кн. I. Крестьяне. Владивосток, 2006. 9 с.

<sup>21</sup> Фоминых Л. А. Культура и быт молокан Приамурья // Русский фольклор и фольклористика Сибири: тезисы докладов Всероссийской научной конференции, посвященной 80-летию Л. Е. Элиасона. Улан-Удэ, 1994. С. 25–29.

<sup>22</sup> Фоминых Л.А. Культура и быт молокан Приамурья // Русский фольклор и фольклористика Сибири: тезисы докладов Всероссийской научной конференции, посвященной 80-летию Л. Е. Элиасона. Улан-Удэ, 1994. С. 25–29.

<sup>23</sup> Архипова Н. Г. Молокане на Амуре: особенности жизни и быта // Слово. Фольклорно-диалектологический альманах. Вып. 5. Амурские молокане: речевые портреты. Речевые жанры. Лингвогеография. Словарь. Язык фольклора. Благовещенск, 2007. С. 99–103.

<sup>24</sup> Рожкова В. П. К вопросу о формировании амурского купечества. Конец XIX – начало XX вв. (благовещенские купцы Коротаевы) // Амурский краевед. Благовещенск, 1997. № 1(14). С. 22–27.

<sup>25</sup> Осипов Ю. Н. Крестьяне-старожилы Дальнего Востока России 1855–1917 гг. // Монография. Владивосток, 2006. 58 с.

<sup>26</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. 396 с.

<sup>27</sup> Болотина И. А. Особенности методики количественного учета сектантов Амурской области в начале XX века // Чтения памяти профессора Евгения Петровича Сычевского: Сборник докладов. Вып. 3: В 2-х ч. / отв. ред. А. И. Донченко. Благовещенск, 2002. Ч. 2. С. 110–112.

<sup>28</sup> Кажанова Т. М. Крестьянская семья и ее хозяйственное значение во второй половине XIX – начале XX вв. // Чтения памяти профессора Евгения Петровича Сычевского: Сборник докладов. Вып. 6: В 2-х ч. / отв. ред. А. И. Донченко. Благовещенск, 2006. Ч. 1. С. 6–14.

<sup>29</sup> Рудакова Ю. С. Сектантское движение на территории Амурской области во второй половине XIX – начале XX вв. // Чтения памяти профессора Евгения Петровича Сычевского. Благовещенск, 2000. 6 с.

<sup>30</sup> Щукин И. И. Очерки истории Тамбовского района (с древнейших времен до 1924 года). Благовещенск, 2004. 420 с.

ском районе в дореволюционный период и в первые годы советской власти. Т.Е. Пойда<sup>31</sup> описала историю молоканской семьи Заикиных из деревни Чуевка.

В 2006 г. и 2008 г. вышли книги «Религиоведение. Энциклопедический словарь» и «Энциклопедия религий», в которых помещена статья Р.А. Кобызова «Молокане»<sup>32</sup>.

В 2010 г. в Новосибирске была издана книга «История семьи Поповых – Коротаевых»<sup>33</sup>. В книге подобраны материалы статей из газеты «Благовещенск», а также воспоминания Ивана Яковлевича Попова.

Сведения о молоканах содержатся в диссертационных исследованиях дальневосточных специалистов. В диссертации И.А. Ермацанс «Институализация Русской Православной Церкви на Дальнем Востоке России во второй половине XIX – начале XX вв.: на материалах развития Камчатской и Благовещенской епархии»<sup>34</sup> так же описывается влияние РПЦ на мигрантов в условиях Дальнего Востока России, в том числе и на молокан. В диссертации М.Б. Сердюк «История религии на Дальнем Востоке»<sup>35</sup> в исследованиях и библиографии приведены названия 32 работ по молоканскому движению, написанных более чем за 100 лет.

*Объект исследования:* история и современное состояние молокан.

*Предмет исследования:* молокане Амурской области.

*Цель работы* – изучить движение молокан в Амурской области.

*Задачи* данной работы состоят в следующем:

1) Определить политику Российской империи по переселению молокан в Амурскую область.

2) Реконструировать историю молокан в Амурской области до 1917 года.

---

<sup>31</sup> Пойда Т. Е. История молоканской семьи Заикиных из деревни Чуевка // Приамурье – форпост России на дальневосточных рубежах: Материалы региональной научно-практической конференции 24–25 октября 2006 г. Благовещенск, 2007. С. 285–289.

<sup>32</sup> Кобызов Р. А. Молокане // Религиоведение. Энциклопедический словарь. М., 2006. С. 650–652; Он же. Молокане // Энциклопедия религий / под ред. А. П. Забияко, А. Н. Красникова, Е. С. Элбакян. М., 2008. С. 825–826.

<sup>33</sup> История семьи Поповых – Коротаевых / авторский коллектив: И. Я. Попов (руководитель), сост. Т. А. Чингина при участии Н. П. Толоконской. Новосибирск, 2010. 60 с.

<sup>34</sup> Ермацанс И. А. Институализация Русской Православной Церкви на Дальнем Востоке России во второй половине XIX – начале XX вв. : на материалах развития Камчатской и Благовещенской епархии. Благовещенск, 2003. 245 с.

<sup>35</sup> Сердюк М. Б. Религиозная жизнь Дальнего Востока (1858–1917 гг.) : дис. канд. ист. наук. Владивосток, 1998. 22 с.

- 3) Реконструировать историю амурских молокан в советский период.
- 4) Определить основы сохранения религиозной идентичности молокан в условиях современности.
- 5) Сравнить трудовую этику молокан и протестантов.
- 6) Определить современное состояние молокан в Тамбовском районе Амурской области.

*Хронологические рамки исследования:* конец XIX – начало XXI вв.

*В числе источников:*

1) Архивные материалы включают: Благовещенские епархиальные ведомости с 1901 по 1903 года<sup>36</sup>; Обзоры Амурской области с 1899 по 1903<sup>37</sup>, Памятная книжка Амурской области 1901, 1903 года<sup>38</sup>.

2) Материалы районных музеев: фотография рукописного текста «Заметки о молоканах России»<sup>39</sup>; ксерокопия публикации из сельской газеты «История молоканской семьи села Чуевка»<sup>40</sup>.

2) Результаты социологического исследования – это стенограммы интервью с краеведом села Тамбовки Топорковой Людмилой Павловной<sup>41</sup>, с бывшим директором музея Ильяшек Линой Парфеньевной<sup>42</sup>, с заведующей музеем в селе Жариково Саяпиной Зоей Федоровной<sup>43</sup>, с историком, жителем села Садовое Чепелем Валерием Романовичем<sup>44</sup>, с представителем инициативной группы

---

<sup>36</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. 1903. № 1; Благовещенские епархиальные ведомости. 1902. № 7; Благовещенские епархиальные ведомости. 1903. № 20.

<sup>37</sup> Обзоры Амурской области на 1899 год. Благовещенск, 1899; Обзоры Амурской области на 1900 год. Благовещенск, 1900; Обзоры Амурской области на 1901 год. Благовещенск, 1901; Обзоры Амурской области на 1902 год. Благовещенск, 1902; Обзоры Амурской области на 1903 год. Благовещенск, 1903.

<sup>38</sup> Памятная книжка Амурской области на 1901 год. Благовещенск, 1901; Памятная книжка Амурской области на 1903 год. Благовещенск, 1903.

<sup>39</sup> Фотография рукописного текста «Заметки о молоканах из села Жариково» // Архив автора (01.04.2017).

<sup>40</sup> Ксерокопия публикации из сельской газеты «История молоканской семьи села Чуевка» // Архив автора (01.04.2017).

<sup>41</sup> Стенограмма интервью с историком, жителем села Садовое Чепелем Валерием Романовичем // Архив автора (03.04.2017).

<sup>42</sup> Стенограмма интервью с краеведом села Тамбовки Топорковой Людмилой Павловной // Архив автора (04.04.2017).

<sup>43</sup> Стенограмма интервью с бывшим директором музея Ильяшек Линой-Парфеньевной // Архив автора (05.04.2017).

<sup>44</sup> Стенограмма интервью с заведующей музеем в селе Жариково Саяпиной Зоей Федоровной // Архив автора (06.04.2017).

Майоровой Ириной Константиновной<sup>45</sup>, с историком Буяновым Евгением Валентиновичем<sup>46</sup>.

3) Интернет ресурсы: Форум молокан<sup>47</sup>, Форум союза возрождения родословных традиций<sup>48</sup>, Форум Молоканство: история, переселения, переписи, съезды и другое<sup>49</sup>.

4) Периодическая литература – статьи в газете «Амурская правда» «Фамильные предания: потомки молокан о духе капитализма, судьбах своих семей и домашних рецептах»<sup>50</sup>, «Откуда взялись молокане в Приамурье»<sup>51</sup>, статья в газете Амурский маяк «Толстовке 130 лет. Ожившие картины прошлого»<sup>52</sup>.

5) Нормативно-правовые акты – Федеральный закон от 17.06.1996 N 74-ФЗ (ред. от 04.11.2017) «О национально-культурной автономии»<sup>53</sup>.

*Методологической основой* данного исследования послужили: во-первых, историко-генетический метод. С помощью этого метода удалось выяснить свойства, функции, изменения молоканских общин, а также он позволяет приблизиться к восстановлению истории молокан в Амурской области в XIX–XX веках. Во-вторых, историко-сравнительный метод. Он применялся при анализе общинных и религиозных традиций и обычаев молокан. С помощью него удалось раскрыть особенности ведения хозяйственной и религиозной жизни молоканских общин, а также выявить влияния на общину государственной идеологии, технического прогресса и других религий. В-третьих, в диссертации применялся метод интервьюирования. Он позволил автору воссоздать целостное представление о молоканах на современном этапе.

---

<sup>45</sup> Стенограмма интервью с участником инициативной группы Майоровой Ириной Константиновной // Архив автора (07.04.2017).

<sup>46</sup> Стенограмма интервью с историком Буяновым Евгением Валентиновичем // Архив автора (08.04.2017).

<sup>47</sup> Форум молокан [Электронный ресурс] // Рубфорум // сайт. URL : <http://www.rubforum.ru> (дата обращения : 10.02.2017).

<sup>48</sup> Форум союза возрождения родословных традиций [Электронный ресурс] // Молокане Поволжья : сайт. URL : <http://www.forum.svrt.ru> ( дата обращения : 10.02.2017).

<sup>49</sup> Форум Молоканство: история, переселения, переписи, съезды и другое [Электронный ресурс] // Генеалогический форум ВГД : сайт. URL : <http://www.forum.vgd.ru> (дата обращения : 10.02.2017).

<sup>50</sup> Поливан Р. Фамильные предания: потомки молокан о духе капитализма, судьбах своих семей и домашних рецептах // Амурская правда. Благовещенск, 2016. 2 с.

<sup>51</sup> Сиянова В. Откуда взялись молокане в Приамурье // Амурская правда. Благовещенск, 2017. 2 с.

<sup>52</sup> Толстовке 130 лет. Ожившие картины прошлого // Амурский маяк. Благовещенск, 2014. 2 с.

<sup>53</sup> Федеральный закон от 17.06.1996 N 74-ФЗ (ред. от 04.11.2017) «О национально-культурной автономии» // Законы, кодексы и нормативно-правовые акты Российской Федерации : сайт: URL : <http://www.legalacts.ru> (дата обращения: 10.02.2017).

*Новизна* данной работы:

- 1) Впервые в научный оборот вводятся данные полевого исследования по молоканам в Амурской области.
- 2) Впервые было проведено комплексное исследование трудовой этики молокан и протестантов с религиоведческой точки зрения.
- 3) Впервые было проведен анализ проблемы сохранения религиозной идентичности молокан в условиях современности.

*Среди положений, выносимых на защиту, стоит выделить следующие:*

1) В результате анализа источников, было установлено, что первые свидетельства о молоканах содержатся в архивах области. Молокане упоминаются в следующих документах: в Памятных книжках Амурской области, в обзорах Амурской области, в Епархиальных ведомостях, метрических книгах, в отчетах генерал-губернаторов. Но стоит отметить, что не вся информация о молоканах соответствовала действительности. В конфессиональных и официальных документах прослеживалась тенденция к занижению численности молокан в области, говорилось об утрате молоканами своих позиций. В источниках особое внимание уделялось неудачам молокан. Это делалось для того, чтобы показать, что позиции православия и правительства сильны в области, и то, что они в состоянии контролировать конфессиональную ситуацию на территории Приамурья.

2) В результате сравнительного анализа источников<sup>54</sup> и исследовательской литературы было установлено, что, с одной стороны, дореволюционный период являлся самым успешным для молокан Амурской области. После переселения в середине XIX в. молоканам удалось подняться в экономической сфере и стать крупными предпринимателями Приамурья. А с другой стороны, происходит спад молоканской веры. Этому послужили: учение пашковцев и баптистов, заключение браков с православными, эмиграция, социальное расслоение, исчезновение корпоративной замкнутости.

---

<sup>54</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. 1903. № 1; Благовещенские епархиальные ведомости. 1902. № 7; Благовещенские епархиальные ведомости. 1903. № 20.

3) В результате сравнительного анализа политико-правовых документов по вопросам свободы совести и результатов исторических исследований было установлено, что в период советской власти молоканские общины в Амурской области прекратили свое существование. Начиная с 30-х годов XX в. по Амурской области стали закрываться молитвенные дома, пресвитеров молокан отправляли в ссылку на строительство железной дороге в Хабаровский край, изымалось все имущество, семьи осужденных преследовались. К 1938 г. в Амурской области закрылись все культовые здания. Численность молокан с каждым годом под давлением антирелигиозной политики уменьшалась. Сборы молокан проходили подпольно и в дальнейшем прекратились. Молоканская вера осталась лишь в традициях и обычаях потомков молокан.

4) В результате исследования было установлено, что на современном этапе потомки молокан испытывают потребность в восстановлении религиозной идентичности и сохранении истории духовных христиан. На форумах, посвященных духовным христианам, потомки молокан делают запросы о своей родословной, помогают друг другу в поиске информации в разных регионах страны, делятся воспоминаниями о своих семейных традициях, инициируют съемки документальных фильмов, прибегают к ДНК-тестам для реконструкции своей родословной.

5) В результате сравнительного анализа имеющихся отечественных исследований, можно заключить, у духовных христиан-молокан наблюдается теологическое сходство с европейскими протестантами. Но с другой стороны, между молоканами и протестантами есть отличия, обусловленные экономическими, культурными, геополитическими условиями.

6) В результате полевого исследования, проводившегося на территории Тамбовского района Амурской области, было установлено, что, несмотря на отсутствие молоканских общин, которые были разрушены в годы советской власти, информация о молоканах хранится в музеях сел, основанных молоканами-первопоселенцами, в памяти их потомков. Предпринимаются попытки возрождения молоканской культуры. На базе села Тамбовка инициируется создание

местной национально-культурной автономии молокан Тамбовского района Амурской области.

*Апробация работы:* материалы магистерской диссертации ранее были апробированы в рамках научно-практических конференций:

1) XXV научная конференция АМГУ «День науки – 2016» (г. Благовещенск, 2016 г. Амурский государственный университет, доклад по теме «История Амурских молокан на Дальнем Востоке»);

2) XXVI Научная конференция АМГУ «День науки – 2017» (г. Благовещенск, 2017 г. Амурский государственный университет, доклад по теме «Молокане в Амурской области на современном этапе»);

3) XVIII Региональная научно-практическая конференция «Молодежь XXI века: шаг в будущее» (г. Благовещенск, 2017 г. Благовещенский педагогический университет, доклад по теме «Роль молоканского движения в развитии села Тамбовка во второй половине XIX – начале XX вв.»)

Содержание работы отражено в публикациях:

1) «Роль молоканского движения в развитии села Тамбовка во второй половине XIX – начале XX вв. //«Молодежь XXI века: Шаг в будущее» (18 мая 2017 года): в 4 т. Благовещенск: Изд-во БГПУ, 2017 (в печати).

# 1 ИСТОРИЯ МОЛОКАН В АМУРСКОЙ ОБЛАСТИ В КОНЦЕ XIX – СЕРЕДИНЕ XX ВВ.

## 1.1 Политика Российской империи по переселению молокан в Амурскую область

Можно обозначить несколько причин, по которым Российская империя предприняла переселенческую политику в дальневосточный регион.

1. Укрепление обороноспособности российских рубежей на Тихом океане. В связи с Айгуньским и Пекинским договорами Российская Империя возобновила заселение Дальнего Востока<sup>55</sup>. С 70-х годов XIX века между Англией, Францией, Германией, США и Японией разгорается борьба за колонизацию азиатских стран, в том числе и за российский Дальний Восток. Удержать Дальневосточный край при недостатке, как сил, так и средств, с учетом отдаленности от центра и при отсутствии дорог не представлялось возможным<sup>56</sup>.

2. Проблема малоземелья и обезземеливания. После отмены крепостного права к концу 19 века наметилась такая тенденция: ввиду непропорциональной численности крестьянского населения относительно свободной земли уменьшались крестьянские наделы и их качество. В результате снизилось количество продовольствия, крестьянин больше не мог прокормить свою семью. А аренда земель у помещиков к улучшению жизни крестьянина не привела, так как в случае неурожая ставила в полную зависимость от помещика, что приводило к разорению хозяйства<sup>57</sup>.

3. Проблема распространения русской ереси. Ереси возникают на территории Российской империи уже в конце XIV века. Но относительно заметным явлением русской жизни оно становится в конце XVII – начале XVIII века. В дальнейшем позиции только упрочняются. Распространяясь в основном среди

---

<sup>55</sup> Ермацанс И. А. Институализация Русской Православной Церкви на Дальнем Востоке России во второй половине XIX – начале XX вв. : на материалах развития Камчатской и Благовещенской епархии. Благовещенск, 2003. С. 4–37.

<sup>56</sup> Щукин И. И. Очерки истории Тамбовского района (с древнейших времен до 1924 года). Благовещенск, 2004. С. 23–42.

<sup>57</sup> Там же.

малоимущего народа, оно набирает популярность и пополняет численность последователей<sup>58</sup>.

Далее перечисляются законопроекты, регламентирующие правила переселения и владения земельным участком:

1. 27 апреля 1861 года вышел закон «О правилах для поселения русских и иностранцев в Амурской и Приморской областях Восточной Сибири»<sup>59</sup>. Закон регламентировал политику заселения и поземельные отношения. Дальний Восток был открыт для переселения, как для русских, так и для иностранных переселенцев. Поселенцам был предоставлен выбор: или взять землю во временное пользование или приобрести ее как частное владение. Земля, даваемая государством временно, была не более 100 десятин на 20 лет. Если же переселенец выкупал землю, то цена ее составляла 3 рубля за десятину в неограниченных размерах. Частной землей можно было распоряжаться беспрепятственно. Земля временного владения давалась как подворно, так и общинами. Переселенцы освобождались от подушной подати и на 10 лет от воинской повинности. Также на территории Дальнего Востока водится политика веротерпимости. Хотя предпочтение отдаётся православному населению<sup>60</sup>. В целом закон от 1861 г. был либерален, с несколькими поправками: 1) переселение происходило за счет переселенцев, без материальной поддержки казны; 2) при прибытии на новые земли у крестьянина должен был присутствовать документ с разрешением о переселении. Причиной введения таких документов стал большой отток крестьян с земель помещиков, что не могло не беспокоить государство, так как это могло привести к бунтам помещиков<sup>61</sup>.

---

<sup>58</sup> Шукин И. И. Очерки истории Тамбовского района (с древнейших времен до 1924 года). Благовещенск, 2004. С. 23–42.

<sup>59</sup> Ковальчук М. А., Тесля А. А. Земельная собственность в России: Правовые исторические аспекты XVIII – первая половина XIX вв. [Электронный ресурс] // Онлайн библиотека Хронос : сайт. URL : <http://www.hronos.ru> (дата обращения : 10.02.2017).

<sup>60</sup> Ермацанс И. А. Институализация Русской Православной Церкви на Дальнем Востоке России во второй половине XIX – начале XX вв. : на материалах развития Камчатской и Благовещенской епархии. Благовещенск, 2003. С. 4–37.

<sup>61</sup> Ковальчук М. А., Тесля А. А. Земельная собственность в России: Правовые исторические аспекты XVIII – первая половина XIX вв. [Электронный ресурс] // Онлайн библиотека Хронос : сайт. URL : <http://www.hronos.ru> (дата обращения : 10.02.2017).

2. Законом от 1882 г. «О некоторых изменениях в правилах о льготах переселенцам в Приамурский край»<sup>62</sup> продлевались все законопроекты 1861 года еще на 10 лет. Русские переселенцы были освобождены от всех земских повинностей сроком на 3 года. Однако в отдельных случаях этот закон мог распространяться и на иностранных поданных, но только если они заслужат особое уважение<sup>63</sup>.

3. 18 июля 1892 г. был принят закон «О продлении действия правил, касающихся переселения русских и иностранцев в Амурской и Приморской областях и об изменении и дополнении сих правил»<sup>64</sup>, в соответствии с которым все положения предыдущих лет продлялись сроком еще на 10 лет. Но в законе вводятся изменения, связанные с иностранными переселенцами (им запрещалось иметь частную собственность); с системой переселения (крестьянам нужно будет предоставлять гарантии в своих средствах). Также данный закон вводит ограничения на приобретение земли в собственность. Такие дополнения вводились для того, чтобы не вызывать недовольства в дворянской среде уходом массовым крестьян с их земель<sup>65</sup>.

4. В 1894 году Приамурский генерал-губернатор принял правила владения частной собственностью. Земля размером до 400 десятин продавалась с разрешения губернаторов Амурских и Приморских областей, а свыше 400 десятин разрешения давал генерал-губернатор. Желаящий получить участок сначала обязывался заплатить половину от суммы земли по казенной цене, после предъявления квитанции об оплате губернатор давал распоряжения на пользование земли покупателю. Если надел не превышал 100 десятин, то покупатель обязывался затратить на землю в течение 3 лет сумму полной ее стоимости. Если земельный участок превышал 100 десятин, то предварительные затраты должны превышать двойную стоимость земельного участка. Если же 400 деся-

---

<sup>62</sup> Ковальчук М. А., Тесля А. А. Земельная собственность в России: Правовые исторические аспекты XVIII – первая половина XIX вв. [Электронный ресурс] // Онлайн библиотека Хронос : сайт. URL : <http://www.hronos.ru> (дата обращения : 10.02.2017).

<sup>63</sup> Там же.

<sup>64</sup> Там же.

<sup>65</sup> Там же.

тин, то покупатель должен затратить в четыре раза больше по стоимости от земельного участка. По истечении 3-х лет специальная комиссия проверяет, все ли пункты были выполнены. Подсчитывает доход от земли, инвентарь, постройки. После одобрения комиссии покупатель обязывается заплатить вторую часть суммы на землю и получает соответствующий документ о ее пользовании. Также была увеличена стоимость земли с 3 до 6 рублей<sup>66</sup>.

5. В 1895 году были установлены ограничения на закон от 1894 года. В связи со строительством железных дорог, продажа земель в радиусе 100 верст от линии строительства была запрещена. Главной причиной принятия закона было нежелание государства нести дополнительные траты в связи с отчуждением земли<sup>67</sup>.

6. С законом от 22 июня 1900 г уменьшался душевой надел до 15 десятин на мужскую часть переселенцев. Теперь в надел включали не только пашни, но и места, требующие усилий для их возделывания, такие как заросшие леса. Размер земли, выдаваемой переселенцам, теперь не должен выходить за рамки 60 десятин, и это с учетом лесной части 10–12 десятин. Этот закон делал разделение на старожил и новосёлов, а также впервые санкционировал хуторские хозяйства<sup>68</sup>.

7. Царем был принят указ 18 июня 1901 года «О Правилах, об отводе частных земель в Сибири»<sup>69</sup>. По указу разрешалась продажа государственных земель в частные руки или же с правом дальнейшего выкупа. Размер участка мог доходить до 3 тыс. десятин земли и более. Дворянам давалось право брать в аренду земли на срок до 99 лет. Этим законом делалась попытка внедрить на дальневосточные земли помещичье земледелие. Но эта попытка была уже не актуальна для данного региона<sup>70</sup>.

---

<sup>66</sup> Ковальчук М. А., Тесля А. А. Земельная собственность в России: Правовые исторические аспекты XVIII – первая половина XIX вв. [Электронный ресурс] // Онлайн библиотека Хронос : сайт. URL : <http://www.hronos.ru> (дата обращения : 10.02.2017).

<sup>67</sup> Щукин И. И. Очерки истории Тамбовского района (с древнейших времен до 1924 года). Благовещенск, 2004. С. 23–42.

<sup>68</sup> Там же.

<sup>69</sup> Там же.

<sup>70</sup> Там же.

8. В дальнейшем был принят еще один закон от 6 июня 1904 года. Этот закон регламентировал правила переселения крестьян и мещан в места, разрешенные государством, даже если эти земли уже заняты другими переселенцами. Эти правила как бы давали право на разрушение крестьянской общины на Дальнем Востоке<sup>71</sup>.

В последующем в Приамурье земельный вопрос регулировался общероссийским законодательством, но с учетом уже принятых законоположений<sup>72</sup>.

Подготовка к переселению начиналась с того, что группа крестьян составляла прошение военному губернатору Амурской области. В своем прошении они обращались с просьбой объяснить условия жизни на Дальневосточных землях. Дальше оформлялись «увольнительный приговор сельского общества, копия с ревизских сказок и посемейный рекрутский список»<sup>73</sup>. Власти же, в свою очередь, проверяли соблюдение всех пунктов указа от 1861г. и давали согласие крестьянам на переселение<sup>74</sup>.

Одними из первых на Дальний Восток стали перебираться молокане. С одной стороны, молокане переселялись на дальневосточные земли добровольно. Их устраивала царская политика, их привлекали не только новые земли, но еще система льгот и действующая политика веротерпимости. Но с другой стороны, за молокан все решала царская власть. За разные дискриминационные меры молокан выселяли из центральной части России на окраины страны<sup>75</sup>.

Хоть на дальневосточных землях и действовала политика веротерпимости, но после прибытия в амурские земли их селили по религиозному признаку за реку Зею. Скорее всего, это происходило по указу военного губернатора Амурской области, так как из документа Главного управления Восточной Сибири следует, что молокан стоит селить подальше от православных и вести за ними наблюдения<sup>76</sup>.

---

<sup>71</sup> Шукин И. И. Очерки истории Тамбовского района (с древнейших времен до 1924 года). Благовещенск, 2004. С. 23–42.

<sup>72</sup> Там же.

<sup>73</sup> Там же.

<sup>74</sup> Там же.

<sup>75</sup> Там же.

<sup>76</sup> Балалаева Н. М. О переселении молокан в Амурскую область. Хабаровск, 1968. Т. 16. С. 25–26.

Одной из первых деревень, основанных в 1859 году молоканскими семьями Кирея Попова и Матвея Лепехина, была Ново-Астрохановка. Находилась Ново-Астрохановка недалеко от города на реке Зея. К концу 1859 года там насчитывалось 6 дворов и 39 жителей. В деревню переселялись молокане из Иркутской и Таврической губернии. В 1860 году в деревню переселились 6 семей, в 1866 г. – 4 семьи. Так, в 1870 г. общая численность в деревне составляла 78 человек обоих полов. В январе 1891 г. насчитывалось 30 домов, общее число жителей – 188: 99 мужчин и 89 женщин. В пользовании жителей находилось 4840 десятин земли<sup>77</sup>.

Начиная с 1860-х годов, число переселенцев в Амурскую область значительно возросло. Первая многочисленная группа переселенцев состояла из 25 семей: примерно из 230 мужчин и 181 женщины. Но в других источниках мужчин в группе было 269, а женщин – 267, т.е. всего 536 человек. Переселенцы были из села Тяглое Озеро Самарской губернии. Семьи тронулись в путь весной 1864 года. Добрались до Амура весной 1865 года. Сложностью для переселенцев стало отсутствие железной дороги. Им приходилось сплавать по рекам. Так исторические источники описывали сплавы по Амуру: «В верховьях Шилки переселенцы строили однорядные плоты длиной 10–13 м. Большой плот состоял из нескольких сплотов. Сплотки вязали из толстых, по полметра, трехметровых бревен, по 18–20 штук. На конце плота крепили весла для управления. При небольшом волнении на реке вода плескалась поверх бревен. На плоту устраивали низкие, перекрытые берестой шалаши и очаг для приготовления пищи. По пути переселенцы питались сухарями, солониной, картошкой, капустой. Плот можно было самим не строить, а приобрести у самодельной артели здесь же на берегу, в начале сплава»<sup>78</sup>.

---

<sup>77</sup> Аргудяева Ю. В. Молокане в Приамурье // Традиционная культура Востока Азии: археология и культурная антропология. Благовещенск, 1995. С. 15–173.

<sup>78</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 33–58.

Численность молокан второй половине XIX в. в Амурской области постоянно увеличивалась. Продолжалось заселение территории, основывались молоканами новые деревни, такие как:

1. Деревня Толстовка, основанная в 1884 году переселенцами молоканами преимущественно из Тамбовской губернии. Назвали деревню в честь первого переселенца – Семёна Толстова. В числе первых поселенцев были семьи Резанцевых, Косициных, Хаустовых, Чешевых, Филиновых, Жариковых<sup>79</sup>. К январю 1891 года в деревне насчитывалось: 89 дворов, 260 мужчин и 257 женщин, 5000 десятин надельной земли, 326 лошадей, 186 голов рогатого скота и 27 овец. Основными занятиями были земледелие и извоз<sup>80</sup>.

2. Деревня Гильчин, основанная в 1870 году вторым потоком переселенцев молокан из Тамбовской, Самарской, Воронежской и Тобольской губерний. Первые зимовья на данной территории были еще в 1868 году, но в дальнейшем переселились в другое место. Название села имеет маньчжурское происхождение. К январю 1981 года насчитывалось: 205 дворов, жителей обоего пола 2400, лошадей 1020 и быков 800. Занятие – земледелие<sup>81</sup>.

3. Деревня Тамбовка была основана в 1875 году молоканами, преимущественно из Тамбовской и отчасти из Самарской губерний. По некоторым данным, село Тамбовка было основано еще в 1973 году первопереселенцами из 8 семей. Но официальный статус смогла получить лишь в 1975, когда село достигло численности 15 семей. «В 1880 году деревня состояла из 23 дворов, 83 душ мужского и 84 женского пола, а к 1 января 1891 года в ней уже числилось: дворов 111, жителей – 445 мужского и 384 женского пола, обработанной земли около 1500 десятин, скота рогатого 408 голов, лошадей 610 и овец 717 голов. Надел земли доходил до 10884 десятин и 100 саженьей. Население по вере принадлежит к сектам молокан и прыгунов. Главные занятия: земледелие и извоз.

---

<sup>79</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 33–58.с.

<sup>80</sup> Там же.

<sup>81</sup> Там же.

Некоторые из жителей занимались также овцеводством, а другие – пчеловодством»<sup>82</sup>.

4. Деревня Жариково была основана в 1887 году молоканами из Тамбовской губернии. Свое название получила от первых поселенцев Жариковых. Первые поселенцы – сыновья Дмитрия (Алексей, Гаврил, Леон) и Епифана Жариковых (Григорий, Сергей, Стефан) со своими семьями, а также семьи Саяпных и Болотиных. К январю 1891 года в ней числилось: 36 дворов, 185 лиц обоих полов, лошадей 188, рогатого скота 175 и овец 51 голов. Занятия – земледелие и извоз<sup>83</sup>.

5. Деревня Чуевка, основанная в 1888 году молоканами из Тамбовской губернии. Назвали деревню местные жители в честь своей родной деревни Чуевым. В январе 1891 года в деревне насчитывалось: 18 дворов, 151 человек, лошадей 91 и рогатого скота 83 головы. Земля в пользовании составляла 3000 десятин, главным занятием являлось земледелие<sup>84</sup>.

«По данным военного губернатора Амурской области, к 1 января 1867 г. в крае их проживало 1504 (331 в городе, 1173 – в селах). К 1 января 1869 г. в крае числилось уже 1334 человека обоего пола из числа государственных крестьян и принадлежащих к молоканской секте. В 1895 г. в области проживало молокан по официальной статистике 8705 человек, в 1897 г. – 10029, в 1899 г. – 12379, в 1901 г. – 19766 человек. В 1912 г. в Амурской области было 16227 молокан»<sup>85</sup>. Но это статистика примерная, так как есть вероятность, что местные власти умышленно скрывали настоящее количество молокан<sup>86</sup>.

«В 80-е гг. XIX в. их доля составляла 63 %, старообрядцев – 26 %, духовоборов – 11. Эта тенденция сохранялась и в первом десятилетии XX в. В это время в Амурской области православие исповедывали около 85 % жителей. По-

---

<sup>82</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 33–58.

<sup>83</sup> Щукин И. И. Очерки истории Тамбовского района (с древнейших времен до 1924 года). Благовещенск, 2004. С. 23–42.

<sup>84</sup> Там же.

<sup>85</sup> Болотина И. А. Особенности методики количественного учета сектантов Амурской области в начале XX века // Чтения памяти профессора Евгения Петровича Сычевского : Сборник докладов. Вып. 3 : В 2-х ч. / отв. ред. А. И. Донченко. Благовещенск, 2002. Ч. 2. С. 110–112.

<sup>86</sup> Там же.

сле них второе место занимали староверы – 7,2 %, сектантов было 5,2 %, представителей прочих вер – 1,1 %, неизвестных – 1,45 %. Среди сектантов молокан было втрое больше, чем остальных вместе взятых; баптистов вдвое больше, чем духоборов, духоборов вдвое больше, чем прыгунов, и, наконец, прыгунов вдвое больше, чем субботников»<sup>87</sup>.

Подводя итоги, можно сделать следующие выводы: переселенческая политика была успешной. На незаселённые земли Дальнего Востока хлынул поток переселенцев. Первыми из них были молокане, подвергшиеся гонениям и экономическим стеснениям, их привлекали новые земли. Несмотря на расстояния от центральных регионов до Дальнего Востока, молоканам удалось не только добраться до места назначения, но еще и в короткие сроки поднять как свое хозяйство, так и экономику региона. Этому способствовали индивидуальные качества молокан, такие как личная инициатива, предприимчивость, настроенность на результат, получение максимальной прибыли, и особое отношение к труду.

## **1.2 История амурских молокан до 1917 года**

Считается, что дореволюционный период является самым успешным для молокан Амурской области. После переселения в середине XIX в. молоканам удалось подняться в экономической сфере и стать крупными предпринимателями Приамурья. Они зарекомендовали себя как ответственные, трудолюбивые, умные люди. После переселения на Амур они долго и упорно трудились и смогли в короткие сроки построить себе добротные дома и поднять свое хозяйство. Численность их увеличивалась, и в 1908 году в Благовещенске был открыт большой молитвенный дом. Также в Благовещенске действовала молоканская школа<sup>88</sup>.

Но за внешним благополучием скрывались внутренние проблемы в молоканской общине. Начальной точкой отсчета упадка, молоканской общины в

---

<sup>87</sup> Аргудяева Ю. В. Этническая и этнокультурная история русских на юге Дальнего Востока России. Благовещенск, 1995. С. 156–173.

<sup>88</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

России стала вторая половина 80-х гг. XIX в. Исходя из результатов многочисленных исследований, можно привести следующие примеры внутренних причины, повлиявших на упадок молоканства:

1. Развитие учений пашковцев и баптистов, с одной стороны, и религиозно-этических идей Л.Н. Толстого, с другой. Проповедники баптизма, среди которых было немало людей хорошо образованных и с богословской эрудицией, имели значительный успех в народе и даже среди тех молокан, которые понимали неразработанность догматической стороны своего вероучения. Многие видные и популярные представители молоканства оставили его, и перешли в баптизм или примкнули к евангелическим христианам (пашковцам). Молодое же поколение молокан особенно охотно воспринимало религиозные взгляды Толстого, а именно его идеи и требования морального и этического характера<sup>89</sup>.

2. Попытка изменить богослужебный обряд. Часто молитвенные собрания молокан превращались в многочасовые споры по вопросам веры. Старцы расходились во взглядах и, стремясь упрочить влияние на паству, вводили новые строгие правила: запрет на нарядную одежду во время молитвы, запрет на участие в собраниях молодых женщин и девушек (чтобы не было соблазна для мужчин). Новшества привели к оттоку части молодежи к духоборам и баптистам. Руководство молоканской общины было настолько напугано уменьшением числа верующих, что не только отменило запреты, но и даже обратилось в полицию с просьбой о преследовании собраний духоборов и прыгунов как безнравственных. Так в самой крупной на Амуре благовещенской общине постепенно назревал конфликт: молодежь не устраивали мировоззренческие ориентиры руководителей общины, консерватизм и строгость правил молитвенных собраний. Впоследствии этот конфликт вылился в фактическое разделение молоканской общины. Не помогло восстановить единство молокан даже присут-

---

<sup>89</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347; Благовещенские епархиальные ведомости. 1903. № 1.

стве в городе Ф.С. Коротаева, пользовавшегося всеобщим уважением как ученика дочери С.М. Уклеина<sup>90</sup>.

3. Заключение браков с православными, католиками и представителями других конфессий<sup>91</sup>.

4. Эмиграция за рубеж. Основной поток молоканской эмиграции из России пришелся на 1901–1911 гг. Общее число эмигрантов на этом отрезке времени составило более 3500. Они обосновались в США, в штате Калифорния. Не случайно в годы революционного лихолетья часть амурских молокан укрылась сначала в Маньчжурии, потом перебралась в Австралию, а в конце концов оказалась в США, в Сан-Франциско и Лос-Анджелесе<sup>92</sup>.

5. Социальное расслоение, стремительный рост богатства одних и сравнительно скромное существование других членов общины. Как это не раз бывало в истории, молоканство, как общественное, духовно-нравственное и религиозное движение, в первую очередь сгубила страсть к наживе и роскоши. Выдвижение на первое место в жизни материальных факторов в ущерб духовному началу имело следствием отход от важных принципов, сплачивающих молокан в одно целое в период подъема их общины. Имущественное расслоение молокан началось еще в период их переселения на Амур. Каждая переселенческая семья затрачивала на дорогу на восток не менее 80 рублей. Не все имели такие деньги, поэтому брали их в долг у более зажиточных, с условием возвратить ссуду на новых местах. Так что переселение само по себе разоряло крестьян, расслаивало их. Оно было своего рода социальным фильтром: многие так нищали в пути, что оседали в Сибири, не добравшись до заветных амурских земель. Конечно, молокане старались помочь друг другу, у них не наблюдалось фактов полного разорения и обнищания семей в пути<sup>93</sup>.

---

<sup>90</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347; Благовещенские епархиальные ведомости. 1902. № 7.

<sup>91</sup> Там же; Благовещенские епархиальные ведомости. 1903. № 20.

<sup>92</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

<sup>93</sup> Там же; Обзоры Амурской области на 1899 год. Благовещенск, 1899.

6. Исчезает прежняя корпоративная замкнутость молокан. Они все чаще отходят от своих привычных занятий и осваивают новые профессии и сферы гражданской жизни. Так, в 1914 г. Федор Васильевич Косицын был доверенным лицом известной фирмы «Бедикер Карл и К<sup>о</sup>», в 1915 г. он же состоял агентом «Северного страхового общества» и числился членом правления Благовещенского пожарного общества. Буянова Мария Владимировна имела практику зубного врача, Буянова Агафья Павловна была членом комитета общества попечения о подкинутых детях<sup>94</sup>.

7. Еще одной причиной слабости молоканской общины было то, что они как в Амурской области, так и в России не имели единой централизованной организации. В Благовещенске центром их религиозной жизни выступала автономная, самоуправляющаяся община, которой руководил на выборных началах пресвитер. В функции последнего входили совершение религиозных треб (свадьбы, крещение, похороны). Власть пресвитеров по влиянию на верующих даже нельзя сравнивать с властью православного духовенства, к тому же пресвитеры были сильно ограничены контролем со стороны рядовых, но авторитетных членов общины. Среди пресвитеров явно не хватало хорошо образованных людей, блестящих ораторов, ярких проповедников, глубоких теоретиков и идеологов молоканской веры<sup>95</sup>.

8. Молокане вначале XX в. столкнулись с проблемами морально-этического свойства. У молокан назрели вопросы – к чему следует стремиться в жизни, как воспитывать подрастающее поколение, взаимодействовать с окружающим обществом, относиться к человеческим порокам<sup>96</sup>.

Развитие молоканского движения на Амуре вначале XX в. показало, что не все ответы на поставленные жизнью вопросы были найдены в общине. Кри-

---

<sup>94</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347; Обзоры Амурской области на 1900 год. Благовещенск, 1900; Памятная книжка Амурской области на 1901 год. Благовещенск, 1901.

<sup>95</sup> Памятная книжка Амурской области на 1901 год. Благовещенск, 1901; Обзоры Амурской области на 1902 год. Благовещенск, 1902.

<sup>96</sup> Обзоры Амурской области на 1902 год. Благовещенск, 1902.

зис молоканского движения привел к переходу части духовных христиан в баптизм<sup>97</sup>.

Отношение местных властей к молоканам было двойное. С одной стороны, это тихая конфронтация, с другой – невмешательство в их дела. За положением молокан следил сам генерал-губернатор, и в ежегодном отчете он приводил статистические данные по росту молоканской общины, их деятельности и отношениям с православной церковью. Неудачи молокан описывались с особой радостью. Генерал-губернатору не нравилось, что с каждым годом положение молокан только улучшается, поскольку их считал особо вредной из сект. По началу, правительство Амурской области даже пускало плохие слухи о молоканах, например, о том, что они уродливы и у них один глаз. Также сознательно скрывались точные данные о количестве переселившихся молокан, о точной численности в Амурской области. По мере возможности разграничивалась деятельность молокан от остальных граждан. Велось отдельные метрические книги, хоронили молокан на отдельном кладбище. Всевозможно препятствовали строительству молоканского молельного дома<sup>98</sup>.

В начале XX века в Амурской области самой влиятельной была община духовных христиан молокан. Благовещенская епархия взяла на себя обязанность возвращать неверных молокан в лоно церкви. Епархия города Благовещенска в 1886 году создала Православное братство Пресвятой богородицы, в котором состояли представители духовенства и лучшие граждане города. 30 марта 1903 года епископ Никодим утверждает устав Братства. По уставу братство должно возвращать в лоно церкви раскольников и сектантов, и в тоже время поддерживать православный дух и охранять от заблуждений прихожан<sup>99</sup>.

Самым ярким в противоборстве с сектантами стал епископ Никодим. После прибытия 6 марта 1901 года в Благовещенск он сразу же принимает активное участие в миссионерской и противосектантской работе. В августе 1901 г. со-

---

<sup>97</sup> Обзоры Амурской области на 1901 год. Благовещенск, 1901.

<sup>98</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

<sup>99</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347; Обзоры Амурской области на 1903 год. Благовещенск, 1903.

здается комитет, целью которого является проведение противосектанских бесед и чтений. Состоял комитет из приходских священников и преподавателей Благовещенской православной духовной семинарии. Комитет начинал свою работу с октября 1901 года. Проводили беседы каждые две недели<sup>100</sup>.

Первая беседа состоялась в воскресенье 7 октября 1901 г., в Покрово-Никольской церкви. Около часа священник отец Гаркин приводил данные из Библии, доказывающие существование храма, начиная со времен ветхозаветных. По окончании чтения слушателям было предложено вступить в дискуссию. Но так как слушателей было 2–3 человека, то они отказались принимать участия в беседе. Из-за этого проведение беседы было отложено<sup>101</sup>.

Вторая беседа состоялась в том же месте в воскресенье, 28 октября 1901 г. Сначала были прочтены некоторые извлечения из Библии, а затем слово было предоставлено сектантам. Но и в этот раз слушатели отказались вести какие-либо беседы<sup>102</sup>.

В проводимых мероприятиях участие принимал и сам епископ Никодим. В «Благовещенских епархиальных ведомостях» за 1901–1903 гг. опубликовано немало текстов его выступлений и других материалов противосектантской направленности<sup>103</sup>.

3 ноября 1902 г. епископ Никодим в сопровождении противосектантского миссионера В.А. Тронина и противораскольнического священника В. Пашина, священников А. Гаркина, А. Бокова и С. Тронина посетили молитвенное собрание молокан в доме Кувшинова по Чигиринской улице для беседы с ними. Молокане вступили в дискуссию с представителями православия. В ходе дискуссии была одержана еще одна победа над сектантами, которые были морально

---

<sup>100</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

<sup>101</sup> Архиепископ Гавриил (Стеблоченко). Православие на Амуре. Благовещенск : ООО «Визави», 2006. С. 20–60.

<sup>102</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск: Амурский гос. ун-т, 2012. С. 207–347.

<sup>103</sup> Там же.

подавлены и разоружены в сфере христианской догматики. На самом деле беседа была не легкая, велся напряженный разговор, даже ожесточенный спор<sup>104</sup>.

В 1903 г. активная противосектантская деятельность в Благовещенской епархии РПЦ продолжалась. В номерах 3 и 4 «Благовещенских епархиальных ведомостей» за 1903 г. была опубликована речь противосектантского миссионера В.А. Тронина о почитании святых, сказанная в Никольской церковно-приходской школе 2 февраля 1903 г., перед беседой с сектантами<sup>105</sup>.

10 января 1903 г. в покоях архирейского дома состоялась беседа архипастыря с сектантами о святых иконах, храмах и таинствах – священства, крещения и причащения. «Со стороны сектантов прения вели молоканин Ф.Т. Востриков, полубаптист К.М. Калиныч и баптист Анфиногенов. На беседе присутствовали: ректор семинарии архимандрит Дионисий, преподаватель семинарии П.П. Малышев, противосектантский миссионер В.А. Тронин, противораскольнический миссионер священник В. Пашин, а также священники А. Гаркин, П. Протодиаконов, А. Боков, С. Тронин. Беседа началась в 17.30 вечера и длилась 4 часа»<sup>106</sup>.

В «Благовещенских епархиальных ведомостях», повествуя о встречах руководства РПЦ в Амурской области с сектантами, создают впечатление, что это были мирные беседы чуть ли не друзей, лишь немного расходящихся в вопросах веры и, в конце концов, единодушно утверждающихся в правоте православия. Молокане изображаются как несмышленные ученики, с почтением испрашивающие у архипастыря РПЦ слово истины и с благоговением выслушивающие его поучения<sup>107</sup>.

Между тем, иной раз встречи православных священников с молоканами вовсе не были мирными беседами, а представляли столкновения непримиримых противников. В «Благовещенских епархиальных ведомостях» описан еще один случай: «Так, 2 марта 1903 г. его преосвященство Никодим в сопровождении

---

<sup>104</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. 1903. № 1.

<sup>105</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. 1902. № 7.

<sup>106</sup> Архипова Н. Г. Молокане на Амуре: особенности жизни и быта // Слово. Фольклорно-диалектологический альманах. Вып. 5 / под ред. Н. Г. Архиповой, Е. А. Оглезневой. Благовещенск, 2007. С. 100.

<sup>107</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. 1903. № 20.

полицейского пристава 1-го участка Амурского округа г. Левина и миссионерского кружка – противосектантского миссионера В.А. Тронина, ключаря священника А. Гаркина, священников А. Бокова и С. Тронина прибыл в село Гильчин для собеседования о пререкаемых сектантами истинах веры Святой Православной Церкви. Встреча началась в 6 часов вечера в школьном помещении выступлением архипастыря о таинстве крещения, а когда сектанты отказались вести собеседование об этом предмете, темой беседы по личному желанию молокан стали иконы. Со стороны сектантов выступили В. Е. Хлыстов, П. Г. Бачурин, Ф. Л. Попов, В. П. Толстов. По сообщению «Благовещенских епархиальных ведомостей», представители сектантов на беседе употребляли все усилия, в том числе оглушительный крик и не слушание своего православного собеседника – преосвященнейшего Никодима, чтобы оправдать свое лжемудрствование о святых иконах, но потерпели сокрушительное поражение и осрамление на всех доводах, на которых они основывались, и позорно покинули беседу. По всей видимости, эта встреча прошла в весьма напряженной обстановке, и епископ Никодим знал о том, что в Гильчине ему окажут далеко нерадушный прием, иначе не взял бы с собой полицейского»<sup>108</sup>.

Таким образом, руководство Благовещенской епархии Русской православной церкви серьезно опасалось молокан как сильных религиозных противников и, пользуясь поддержкой власти, пыталось вести пропаганду своих догматов на чужой канонической территории. Православное духовенство особенно чувствительно относилось к случаям отпадения верующих от РПЦ и вступления их в ряды сектантов. Однако официальные данные говорят о том, что в начале XX в. число переходов из православия в молоканство было сравнительно невелико. Так, в 1910 г. таких случаев было шесть, столько же и в 1912 г. Всего за 1906–1912 гг. молоканами стали 98 человек (69 мужчин и 29 женщин), ранее

---

<sup>108</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

исповедовавших православную веру. В 1914 г. в молокане из РПЦ перешло 18 человек (11 мужчин и 7 женщин)<sup>109</sup>.

В качестве итога можно отметить следующее: с одной стороны, дореволюционный период являлся самым успешным для молокан Амурской области. После переселения в середине XIX в. молоканам удалось подняться в экономической сфере и стать крупными предпринимателями Приамурья. Они зарекомендовали себя как ответственные, трудолюбивые, умные люди. После переселения на Амур они долго и упорно трудились и смогли в короткие сроки построить себе добротные дома и поднять свое хозяйство. А с другой, происходит спад молоканской веры. Этому послужили учения пашковцев и баптистов, заключение браков с православными, эмиграция, социальное расслоение, исчезновение корпоративной замкнутости.

### **1.3 Амурское молоканство в советский период**

После победы в революции 1917 года большевики начинают преобразования в политических, экономических, социальных сферах. Одно из таких преобразований – антирелигиозная политика. Так, 2 ноября 1917 года Совет народных комиссаров издал «Декларацию прав народов России» в ней провозглашается отмена всех национальных и национально-религиозных как ограничений, так и привилегий. Декрет 31 декабря 1917 года, отделил церковные дела от государственных. По декрету церкви запрещается иметь собственность, у церкви отбирается право юридического лица, все имущество переходит государству. По декрету 23 января 1918 г. «Об отделении церкви от государства и школы от церкви» церковь была отделена от государства и от государственной школы, она лишилась права юридического лица и права частной собственности. Религия стала частным делом граждан. Но антирелигиозная политика не принесла должного эффекта, и уже с 1921–1922 гг. начало происходить религиозное возрождение, преимущественно в городах<sup>110</sup>.

---

<sup>109</sup> Благовещенские епархиальные ведомости. 1903. № 20.

<sup>110</sup> Никольская Т. К. Русский протестантизм и государственная власть в 190–1991 годах. СПб., 2009. С. 100–356.

С новой силой большевики берутся за религиозную политику, начиная с весны 1922 года. Прежде всего, активная борьба ведется с православной церковью, так как она рассматривается большевиками как крупнейший очаг контрреволюции. Политика в отношении протестантов была значительно мягче по отношению к православию. Им разрешалось выпускать религиозную литературу, иметь свои учебные заведения, организовывать союзы молодёжи, им также предоставлялись от государства льготы на создание первых колхозов<sup>111</sup>.

Хоть правительство и было лояльно по отношению к протестантам, но их не обошло преобразование в экономической сфере. Так, 25 февраля – 4 марта 1918 г. в городе Благовещенске на IV крестьянском съезде в Амурской области были приняты следующие постановления: «О власти», в котором говорится, что власть принадлежит Совету рабочих, солдатских, крестьянских и казачьих депутатов; «О роспуске земств» – в этом постановлении ликвидировались органы, в которых преобладало зажиточное крестьянство<sup>112</sup>.

Молокан волновали данные преобразования, ведь такая политика означала конец существования и хозяйственной деятельности. Советская власть делала ставку на малоимущие слои населения. А молокане со своим капиталистическим укладом жизни и особым пониманием труда не подходили под новую политику. Многие молокане поняли это еще до окончания гражданской войны. Они продали свое хозяйство и земли и иммигрировали за границу<sup>113</sup>.

После гражданской войны советская власть начинает проводить политику против зажиточных слоев населения. В ноябре 1922 года вводится увеличение налогов на прибыль и обязательные выплаты сельхозналога за два прошедших года. Притом, что, как во время, так и после гражданской войны крестьянин не мог должным образом заниматься сельским хозяйством, им уплачивать такой налог было затруднительно. К тому же, 1921–1923 года были не урожайными. Особенно от такого налога страдали зажиточные слои населения, так как чем

---

<sup>111</sup> Никольская Т. К. Русский протестантизм и государственная власть в 1905–1991 годах. СПб., 2009. С. 100–356.

<sup>112</sup> Флеров В. С. Контрреволюционная роль церковников и сектантов на Дальнем Востоке в 1918–1923 гг. // Ученые записки Томского университета. Томск, 1959. № 37. С. 73–133.

<sup>113</sup> Там же.

больше был доход, следовательно, тем больше выплачивался и налог. К Зазейскому восстанию в Амурской области привели массовые поборы 1923–1924 года<sup>114</sup>.

Зазейское восстание 1924 года проходило под предводительством Петра Григорьевича Чешева, жителя села Тамбовка. В числе главных действующих лиц восстания были: брат Родион Григорьевич, племянник Николай Иванович (телохранитель), еще один племянник Павел Алексеевич, двоюродный брат Илья Филиппович. Чешёвы настаивали на том, что только восстанием можно решить все проблемы. В основном в восстании приняли участие зажиточные слои населения, в том числе и молокане<sup>115</sup>.

Итогом стало жестокое подавление бунта. Арестовывали всех, кто напрямую или косвенно был причастен к восстанию. Должного разбирательства в причинах, виновности или невиновности лиц не производилось. Расследование проходило в течение нескольких дней, и каждые итоговые постановления походили друг на друга. Так, в селе Тамбовка в январе 1924 года в здании школы расположился штаб Красной Армии, прибывший на подавление бунта. Отсюда зимой ежедневно по ул. Калининской уводили по 5–10 босых, раздетых мужчин. Расстреливали их на кладбище. Расстрел проходил без особого следствия, многие из расстрелянных не имели к восстанию никакого отношения. По данным исследователей, в ходе восстания пострадало около полутора тысяч человек. Но документально подтверждается расстрел только более 400 человек. Эти цифры свидетельствуют о массовом участии населения Благовещенского уезда в вооруженном выступлении. По молоканским селам имеются следующие данные: «В Гильчине 8 человек было причастно к восстанию, из них 7 – расстреляно; в Жариково – 12, 8 расстреляно, в Чуевке – 8 и 4, соответственно. Всего в Тамбовском районе участвовали в восстании 176 человек, из них было расстреляно 144». Во время подавления восстания грабились и раскулачивались семьи молокан. Даже во время гражданской войны молоканское хозяйство так не по-

---

<sup>114</sup> Щукин И. И. Очерки истории Тамбовского района (с древнейших времен до 1924 года). Благовещенск, 2004. С. 40-70.

<sup>115</sup> Балалаева Н. М. О переселении молокан в Амурскую область. Хабаровск, 1968. Т. 16. С. 25–26.

страдало, как от репрессий в Зазейском восстании. Многие молокане, видя, что им больше нет места на Амурских землях, иммигрируют в Китай. Так начинается второй отток молокан с Амурских земель. Но те, кто остался, приняли нынешнюю политику и смогли за пару лет поднять сельское хозяйство до прежнего уровня<sup>116</sup>.

Середина и вторая половина 20-х гг. XX в. были относительно спокойным временем в деятельности Русской православной церкви и религиозных организаций в СССР. Так, по статистике: «в 1924 г. в регионе насчитывалось РПЦ – 122 организации, в 1925 г. – 144; старообрядцев – 10 и 14; католиков – 3 и 3; баптистов – 19 и 19; иудействующих – 1 и 1; магометанских – 1 и 2, соответственно. У духоборов и молокан в 1924 г. не было зарегистрировано организаций, но в 1925 г. духоборы имели две организации; а молокане – семь»<sup>117</sup>.

Но уже в начале 1929 года был принят и разослан секретный циркуляр «О мерах по усилению антирелигиозной работы», по нему борьба с религией приравнивалась к классово-политической борьбе. Это становится новым этапом наступления на религию<sup>118</sup>.

Уже в мае 1929 года на XIV Всероссийском съезде Советов утвердилась новая редакция статьи 4-й Конституции РСФСР: «свобода религиозных исповеданий и антирелигиозной пропаганды». Данная статья законодательно ставила верующих в неравное положение с неверующими гражданами<sup>119</sup>.

15 февраля 1930 года Постановление правительства «О борьбе с контрреволюционными элементами в руководящих органах религиозных объединений» устанавливалось местным органам власти усилить контроль над руководителями религиозных общин, также упрощался процесс закрытия молитвенных зданий<sup>120</sup>.

---

<sup>116</sup> Балалаева Н. М. О переселении молокан в Амурскую область. Хабаровск, 1968. Т. 16. С. 25–26.

<sup>117</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

<sup>118</sup> Там же.

<sup>119</sup> Там же.

<sup>120</sup> Там же.

На XVII партийной конференции была сформулирована главная задача второй пятилетки – окончательно ликвидировать капитализм и превратить всех трудящихся в сознательных и активных строителей бесклассового социалистического общества. На фоне этого произошло усиление антирелигиозной политики. Антирелигиозная комиссия планировала уничтожить религию в СССР к 1937 году<sup>121</sup>.

Вначале 1930 г. началась коллективизация. Развивалась она крайне стремительно. В 26 районах дальневосточного края была объявлена коллективизация. Отказ карался раскулачиванием, лишением избирательных прав и выселением. К весне 1934 г. коллективизация в Амурской области была завершена<sup>122</sup>.

Одновременно с коллективизацией в начале 30-х гг. XX в. начинает действовать антирелигиозная политика. Ее методы борьбы с религией приобрели насильственный и разрушительный характер. Пресвитеров общин молокан, баптистов и духоборов арестовывали и перенаправляли на строительство железной дороги в Хабаровский край. Все имущество изымалось. Семьи осужденных преследовались, их лишали работы и ссылали. Маленьких детей отправляли в интернаты и воспитывали в атеистическом духе. К 1932 большая часть из религиозных общин перестала существовать<sup>123</sup>.

С 1927 по 1932 численность молокан уменьшилась в 60 раз. Духовные христиане-молокане организационно распались. Лишь малая часть из них существовала в селах в Амурской области. Теперь область не имела ни сел, ни районов с преобладанием религиозного населения. До революции насчитывалось в Амурской области 165 молитвенных домов разных течений. В январе 1936 года было закрыто 162 молитвенных дома. Осталось не закрытыми 3 молитвенных здания – это 1 церковь и 1 костел в Мазановском районе, а также 1

---

<sup>121</sup> Буянов Е.В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

<sup>122</sup> Никольская Т. К. Русский протестантизм и государственная власть в 1905–1991 годах. СПб., 2009. С. 100–356.

<sup>123</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

церковь в Благовещенске. При том, молитвенные здания не имели церковного аппарата, и все службы проводились самими верующими<sup>124</sup>.

В сложившихся условиях, под гнетом и гонениями на верующих, содержание молитвенного дома в городе Благовещенске стало проблемным. Политика советской власти ограничивала молокан во взаимопомощи друг другу<sup>125</sup>. «В 1926/27 г. Амурский окружной совет молокан смог выделить на поддержку бедняцкого хозяйства только 51 рубль, а благовещенская община оказала помощь неимущим всего на 250 рублей»<sup>126</sup>.

К 1938 г. в Амурской области закрылись все культовые здания. В зданиях культового значения стали открываться школы, библиотеки, чайные и иные учреждения. Так, в селе Тамбовка в здании молоканского молитвенного дома в 1937–1938 гг. находился книжный магазин, в Великую Отечественную войну здание отдали под чайную, а после войны – под столовую. Благовещенский же молитвенный дом сохранился с изменениями и до настоящего времени. Во время Великой Отечественной войны его отдали здравоохранению – в нем расположили госпиталь. А после войны это уже был корпус второй городской больницы, на базе которой учились студенты и интерны. С 1974 года в здании располагается кардиохирургический центр<sup>127</sup>.

Новый виток атеистической работы начал проходить с 1954 г. ЦК КПСС дважды принимал важные решения по проблемам антирелигиозной пропаганды. «В Постановлении ЦК КПСС от 7 июля 1954 г. «О крупных недостатках в научно-атеистической пропаганде и мерах ее улучшения» говорилось, что «...многие партийные организации неудовлетворительно осуществляют руководство научно-атеистической пропагандой среди населения, в результате чего этот важнейший участок идеологической работы находится в запущенном состоянии. В это же время церковь и различные религиозные секты значительно

---

<sup>124</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

<sup>125</sup> Там же.

<sup>126</sup> Там же.

<sup>127</sup> Чиченина А. Ф. О ликвидации кулачества как класса в Приамурье // Восьмая конференция молодых ученых Дальнего Востока : Тезисы докладов и сообщений. Владивосток, 1965. С. 20–24.

оживили свою деятельность. 10 ноября 1954 г. ЦК КПСС принял Постановление «Об ошибках в проведении научно-атеистической пропаганды среди населения», в котором предлагалось вести антирелигиозную пропаганду, не оскорбляя при этом чувств верующих»<sup>128</sup>.

Политика по искоренению религии была успешной. С каждым годом численность верующих уменьшалась. «Так, в начале 60-х гг. XX в. община молокан города Благовещенска насчитывала 212 человек, то к концу десятилетия – всего 70»<sup>129</sup>. В основном молокане, если и собирались, то лишь в личных домах. Из числа представителей общин остались люди преклонного возраста, женщин было больше чем мужчин. Советская власть с помощью репрессий и гонений старалась искоренить всю веру, но им этого до конца не удалось. Хотя молоканские общины, но потомки молокан все равно воспринимали молоканскую веру как наследие семьи.

Таким образом, в период советской власти молоканская вера в Амурской области прекратила свое существование. Этому способствовала антирелигиозная политика СССР. Ее методы борьбы с религией приобрели насильственный и разрушительный характер. Пресвитеров общин молокан, баптистов и духоборов арестовывали и перенаправляли на строительство железной дороги в Хабаровский край. Все имущество изымалось. Семьи осужденных преследовались, их лишали работы и ссылали. Маленьких детей отправляли в интернаты и воспитывали в атеистическом духе. К 1932 большая часть из религиозных общин перестала существовать. Еще одной немаловажной причиной стала коллективизация, которая была объявлена в 26 районах дальневосточного края. Отказ от нее карался раскулачиванием, лишением избирательных прав и выселением. К весне 1934 г. коллективизация в Амурской области была завершена. Антирелигиозная политика проходила вплоть до 1990 года.

---

<sup>128</sup> Мурыгина Е. А. Баптистские общины в поликонфессиональной структуре Дальнего Востока России во второй половине XIX – 30-е гг. XX в. : дис. канд. ист. наук. Хабаровск, 2008. С. 30–203.

<sup>129</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

## 2 СОВРЕМЕННОЕ СОСТОЯНИЕ МОЛОКАН В АМУРСКОЙ ОБЛАСТИ

### 2.1 Основы сохранения религиозной идентичности молокан в условиях современности

Для современного человека религиозная идентичность играет одну из важных ролей. Разнообразие подходов определяет сложность рассмотрения данной темы. Но среди них можно выделить основное понятие<sup>130</sup>. Так, под религиозной идентичностью понимают, во-первых, «осознание собственной вероисповедной принадлежности, связанное с соотнесением с религиозными представлениями, системой ценностей, норм, предписаний, запретов, моделей поведенческих актов, с традициями, обычаями, представлениями о семье, обществе и власти»<sup>131</sup>. Во-вторых, осознание принадлежности к религиозному сообществу, а именно, готовность принять установления, ценности данного общества и желание ощущать себя его частью, т.е. быть сопричастным к его истории, культурно-историческому наследию и авторитету<sup>132</sup>.

Желание человека упорядочить свою жизнь делает его сопричастным к культуре. Само понятие, культура в религиоведении – «это совокупность способов и приемов обеспечения и осуществления разнопланового бытия человека, которые реализуются в ходе материальной и духовной деятельности и представлены в ее продуктах, передаваемых и осваиваемых новыми поколениями»<sup>133</sup>.

В настоящее время потребность в религиозной и культурной идентичности обусловлена потребностью отождествлять себя с религиозной общностью, так как среди многообразия социокультурных групп именно в религиозной общности существует некая стабильность, что так важно в современном обществе. Через осознание своей принадлежности к той или иной религиозной группе человек стремится выйти из состояния беспомощности, почувствовать себя

---

<sup>130</sup> Пронина Т. С. Религиозная идентичность как психологический феномен. Вестник Русской христианской гуманитарной академии. Вып. 2. Том 16. 2015. С. 1–13.

<sup>131</sup> Там же.

<sup>132</sup> Там же.

<sup>133</sup> Яблоков И. Н. Религиоведение : учебное пособие. М., 2004. С. 200–230.

частью единого целого. В религии всегда присутствует образец или образцы, обладающие набором предельно положительных характеристик, определяющих жизненный идеал, нормы поведения, ценности. Это предполагает, что конфессиональные предписания, нормы, запреты, регламентации повседневной жизни оказывают влияние на формирование представлений и убеждений, мотивацию поведенческих актов, выбор социальных практик. Также в религиозной общности идет преемственность в передачи и сохранении ценностей из поколения в поколение. Ее богатый исторический и культурный опыт вселяет в человека уверенность в завтрашнем дне<sup>134</sup>.

В настоящее время, потомки духовных христиан молокан стараются выжить свою религиозную идентичность. Для молокан всегда было характерно стремление к религиозной идентичности. В прошлом молокане старательно оберегали свою веру, этому способствовало общинная жизнь. Молокане не допускали иноверцев в свою среду. Браки с представителями других конфессий не одобрялись. Считая себя русским этносом, они возвращали в умах своих соплеменников чувство сплоченности и причастности к особой русской ветви людей. Тем самым повышая в людях как чувство собственной значимости. Так же это влияло на укрепление религиозной идентичности в общине. Способствовала этому и особая молоканская религиозная культура. В основе молоканской религиозной культуры лежат русские народные традиции. Молокане их видоизменили и создали свою культуру, основанную на религии. Взаимосвязь культуры и религии позволяла укрепить веру во всех сферах жизни. Молокане старались воплотить все божественные предписания в жизнь, во всем быть оптимистичными. Проявления несдержанности, скандалы, крики, словесная брань считались большим грехом. Муж и жена на людях не ругались, не показывали плохого отношения к детям и старикам<sup>135</sup>.

---

<sup>134</sup> Религиозная идентичность в современной культуре [Электронный ресурс] // Электронная библиотека Хронос // сайт. URL : <http://www.cyberleninka.ru> (дата обращения : 10.02.2017).

<sup>135</sup> Самарина О. И. Общины молокан на Кавказе: история, культура, быт, хозяйственная деятельность : дисс. на соиск. уч. ст. канд. ист. наук. Ставрополь, 2004. С. 200–239.

В домашней среде, как и в рабочей, отличались трудолюбием, трезвостью, домовитостью. Они не жили взаимны, а наоборот, старались помогать нуждающимся в общине. Доброта, отзывчивость были характерны для большинства молокан<sup>136</sup>.

К внезапно обогатившимся относились с большим подозрением. Источник их богатства видели в мошенничестве, душегубстве, алчности. Молокане одобряли только добросовестный тяжелый труд. В общинах со строгостью относились к лентяям, тунеядцам, пьяницам, их старались исправить, а если это не помогало – нередко выселяли за пределы общины<sup>137</sup>.

Детям с ранних лет прививали трудолюбие и добросовестное отношение к своим обязанностям. За нежелание трудиться старшее поколение не редко применяло розги. Особым уважением пользовались старики: они являлись хранителями традиций и учения. Также старики были почетными людьми на общинных собраниях. С ними советовались, их слушали и почитали<sup>138</sup>.

Молокане отличались грамотностью. Многие молокане были очень начитанны, грамотными. Дети молокан учились не только в начальных и средних, но и в высших учебных заведениях. Родители старались дать детям хорошее образование. Во многих молоканских семьях были большие библиотеки. Любимым занятием было чтение. Читали не только Библию и Евангелие, но и художественную и гражданскую литературу по естествознанию, истории, другой общественной тематике. Чтобы понимать религиозные и другие тексты, дети рано начинали читать и писать<sup>139</sup>.

Праздники проходили без спиртного. Проблема пьянства в молоканских селениях вообще не существовала. Употребление в жизни табака было строго запрещено<sup>140</sup>.

---

<sup>136</sup> Самарина О. И. Общины молокан на Кавказе: история, культура, быт, хозяйственная деятельность : дисс. на соиск. уч. ст. канд. ист. наук. Ставрополь, 2004. С. 200–239.

<sup>137</sup> Там же.

<sup>138</sup> Там же.

<sup>139</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

<sup>140</sup> Там же.

Крещение молокане проводили без ритуального омовения младенца в купели. Пресвитер благословлял ребенка на служение Богу и людям. Таинство покаяния у молокан состояло в исповедании грехов при всей общине, а причащение, елеосвящение, миропомазание и крещение они понимали духовно. Крещение, венчание и прочие ритуалы совершались у молокан бесплатно<sup>141</sup>.

Самым почитаемым праздником у молокан считалась Пасха. Праздник сопровождался чаепитием и сладостями в кругу родственников<sup>142</sup>.

Все вместе молокане собирались по разным случаям. Чаще это были моления, они проходили по воскресеньям, а также в дни памяти святых апостолов и святых отцов до вселенских соборов, остальных святых молокане не признавали. На молитву собирались в 9 часов утра, и продолжалась она до 12 часов дня; возобновлялась во второй половине дня и шла уже с 4 до 10 часов вечера. Накануне праздников моления у молокан не проводились. Богослужение проходило в чтении текстов Библии и пении псалмов. Мужчины и женщины располагались по разным сторонам друг от друга. Во время молитвы петь начинали мужчины, а женщины и девушки запевали. В основном пели песни из пророчеств, псалмов и посланий апостольских. Пение было основано на русских национальных традициях. Молокане любили совместное пение, все основные события в своей жизни, радостные и печальные они сопровождали соответствующими песнопениями. Моление проходило стоя, без крестного знамения и поклона, сложа руки на сердце. После чтения молитв все становились на колени, а старец читал что-нибудь из псалмов. Чтение молитвы и коленопреклонение проходило несколько раз. Моление заканчивалось пением избранной песни<sup>143</sup>.

Особые отношения у молокан были между мужем и женой. Ранее у молокан существовал особый этический кодекс, согласно которому за плохое отношение к жене муж должен был предстать перед судом общины. Если муж уда-

---

<sup>141</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

<sup>142</sup> Там же.

<sup>143</sup> Айвазов И. Г. Материалы для исследования сект духоборцев и молокан. М., 1917. С. 100–174.

рил или оскорбил жену и не попросил после этого прощения, жена имеет право на ближайшем богослужении заявить об этом совету из уважаемых старейшин общины. Это разбирательство было публичное. Считалось, если муж обижает жену, то это может привести ее к греху<sup>144</sup>.

Далее, если не следует наказание: «1) обидчик должен принести торжественное извинение обиженной; 2) пост на 10, 20, 30, 40 дней и на год; 3) подавание милостыни бедным; 4) вклад на обеспечение вдов и сирот околотка; 5) покаяние при богослужении перед собранием; 6) отлучение от участия при общественном богослужении в течение недели, месяца, полугода, года (наказание за тяжёлые проступки); 7) присутствие при общественном богослужении с обязанностью стоять отвернувшись в угол; 8) лишение права на братское приветствие на улице при встречах; 9) лишение права петь при богослужении и читать Библию и т.п.»<sup>145</sup>.

В молоканской общине поддерживалась беспристрастность в обращении с мужчинами и женщинами. С точки зрения молокан, лица женского пола ценились больше мужчин. Молокане считали, что женщин нужно любить, холить и лелеять<sup>146</sup>.

Если сравнивать традиции и обычаи молокан прошлого и настоящего, то они перетерпели значительные изменения. Молокане перестали следовать предписаниям Библии. В связи с закрытием молельных домов, в дальнейшем молокане перестали по воскресеньям молиться и петь молоканские песни. В большинстве своем потомки молокан исповедуют другие религии. Не признающие в прошлом церковную атрибутику, в настоящее время носят нательные кресты, в домах имеются иконы. У молокан строго под запретом было курение и распитие спиртных напитков, а так же ругань и бранные слова, но в настоящее время потомки молокан не следуют этим нормам. Потомки молокан не ограничивают себя в употреблении свинины. Отмечают праздники в зависимо-

---

<sup>144</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

<sup>145</sup> Там же.

<sup>146</sup> Там же.

сти от вероисповедания. Это подтверждают, и респонденты из села Жариково, Садового и Тамбовки. Такие явления характерны для тех регионов, в которых молоканская вера значительно ослабла. К таким регионам относятся и Дальний Восток.

Но нельзя и сказать, что потомки молокан совсем утратили свои корни. На сайтах форумов, посвященных духовным христианам, молоканам<sup>147</sup> потомки делают запросы о поиске информации касающейся семьи, дальних родственников. Также у них возникает потребность в информации и о догматике молокан, их традициях и обычаях. Современные молокане пытаются понять, как традиционные молоканские ценности влияют на нынешнее поколение молокан. В поиске родственников и информации по ним, создаются специальные группы, собирают средства для ксерокопий документов. Информация представляется из архивов из разных регионов. Кроме поиска родственников, потомки заниматься реконструкцией истории молоканских сел, снимают документальные фильмы, общаются, делясь своими детскими воспоминаниями о молоканах.

Кроме форумов, создаются группы в популярных социальных сетях таких как: Вконтакте, Одноклассники, Facebook, Twitter. В этих группах можно общаться как с потомками, так и с действующими молоканами. Поменяв свои взгляды, на политику общины, молокане выставляют в общий доступ фотографии с общих праздников, так же фотографируют убранство домов, делаются рецептами молоканских блюд, разъясняют особенности молоканской веры, выкладывают молитвенники, песни, делают репортажи со свадеб, с воскресных молелен. Делают обзоры на свою родину. Тесно контактируют с газетами, новостными передачами. Эти действия помогают потомкам, окунуться в историю, почувствовать причастность к молоканскому наследию.

---

<sup>147</sup> Форум союза возрождения родословных традиций [Электронный ресурс] // Молокане Поволжья : сайт. URL : <http://www.forum.svrt.ru> (дата обращения : 10.02.2017); Форум Молоканство: история, переселения, переписи, съезды и другое [Электронный ресурс] // Генеалогический форум ВГД : сайт. URL : <http://www.forum.vgd.ru> (дата обращения : 10.02.2017); Форум Молоканство: история, переселения, переписи, съезды и другое [Электронный ресурс] // Генеалогический форум ВГД : сайт. URL : <http://www.forum.vgd.ru> (дата обращения : 10.02.2017).

Подводя итог можно отметить, что на современном этапе потомки молокан испытывают потребность в восстановлении религиозной идентичности и сохранении истории духовных христиан. На форумах, посвященных духовным христианам, потомки молокан делают запросы о своей родословной, помогают друг другу в поиске информации в разных регионах страны, делятся воспоминаниями о своих семейных традициях, инициируют съемки документальных фильмов, прибегают к ДНК-тестам для реконструкции своей родословной.

## **2.2 Сравнение трудовой этики молокан и протестантов**

Во-первых, бытует ошибочное мнение, что молокане произошли от протестантов и вобрали в себя лучшие стороны протестантизма. Должного внимания к этому вопросу в научной среде не было выявлено. Также не было религиозного анализа трудовой этики молокан и протестантов. Во-вторых, темы, связанные с экономикой прошлого не только региона, но и России являются актуальными в настоящее время. Анализ трудовой этики молокан поможет раскрыть некоторые аспекты трудовой деятельности молокан и их успех в экономической среде региона.

Макс Вебер впервые вводит в научный оборот термин «протестантская трудовая этика». В 1905 году выходит знаменитый его труд – «Протестантская этика и дух капитализма». Макс Вебер первый, кто рассмотрел характерные особенности протестантизма и проследил зависимость их от экономического подъема. Данная работа считается одной из лучших по анализу причин возникновения капитализма<sup>148</sup>.

Согласно Веберу, «протестантская трудовая этика – это религиозно обоснованная доктрина о добродетельности труда, необходимости работать добросовестно и усердно»<sup>149</sup>. М. Вебер сравнивает способности к экономическому развитию среди христианских конфессий. Вначале он сравнивает католиков и протестантов. Он пришел к выводу, что для приверженцев протестантизма ха-

---

<sup>148</sup> Вебер М. Протестантская этика и дух капитализма. М., 2014. С. 50–100.

<sup>149</sup> Там же.

рактен такой род деятельности, как предпринимательство, в отличие от католицизма<sup>150</sup>.

Также отличительным признаком является различие в образовании. Макс Вебер пришел к выводу, что для католиков характерно гуманитарное образование, в то время как для протестантов – техническое. Причину он видит в складе психики, которая формируется на начальном воспитании<sup>151</sup>.

Сам термин «дух капитализма» М. Вебер объясняет как «комплекс связей, существующих в исторической действительности, которые мы в понятии объединяем в одно целое под углом зрения их культурного значения»<sup>152</sup>.

Во второй часть своего труда Вебер начинает словами Бенджамина Франклина, приводя целый ряд его цитат, которые являются своего рода пропагандой «философии скупости». Идеалом выступает добропорядочный человек, долг которого – относиться к увеличению своего капитала как самоцели. И, согласно данной этике, высшее благо в прибыли – только при полном отказе от наслаждения. Следовательно, увеличение капитала понимается как самоцель<sup>153</sup>.

Центром исследования в работе Вебера являются процессы и понятия, которые зависимы от Реформации в Европе. Ведь именно благодаря новому укладу и системе ценностей, что Вебер и назовет протестантской этикой, был выработан новый жизненный стиль и тип поведения. Это, в первую очередь, такие качества, как бережливость, расчетливость, самоконтроль, ориентация человека на упорный труд согласно строгому соблюдению прав и обязанностей. Протестантизм распространился не только на церковную жизнь, но повлиял и на сознание мирянина, настроив его на исполнение божественных заповедей, которые соответствовали наступающей капиталистической эпохе. Так называемая «внутри мировая аскеза», которая характерна для протестантского уклада, была тем самым средством воспитания новой личности<sup>154</sup>.

---

<sup>150</sup> Вебер М. Протестантская этика и дух капитализма. М., 2014. С. 100–150.

<sup>151</sup> Там же.

<sup>152</sup> Там же.

<sup>153</sup> Там же.

<sup>154</sup> Калмыков М. С. Молитвенник и обряды Духовных Христиан (Молокан). Ставрополь, 1906. С. 100–114.

Молока не пошли по рациональному пути развития. За это их часто сравнивают с протестантами. Несомненно, сходство, как по догматическим, так и по этическим нормам присутствует. Это выражается в следующем:

1) Как и западные протестанты, молокане исповедовали учение о Божьем предопределении – Бог помогает самым активным, талантливым, предприимчивым и смелым<sup>155</sup>.

2) Молоканство, так же как и протестантство, смогло выработать такое мировоззрение, которое соответствовало новому этапу социально-экономического развития российского общества и выражало интересы мещан, зажиточных крестьян, городских предпринимателей и других социальных слоев, представлявших новые буржуазные формы хозяйствования<sup>156</sup>.

3) На селе молокане шли по пути, аналогичному западному фермерству, ориентируясь на «рациональные» способы ведения хозяйства<sup>157</sup>.

4) Молокане, как и протестанты, оригинально истолковали традиционные для христианства учения о Боге, церкви, таинствах, обретении спасения и т.д. Понимание труда как средства спасения и самовоспитания, как обязанности, завещанной Богом человеку при его сотворении, во все времена было основой, на которой различные христианские общины строили свое собственное понимание хозяйственной этики. В толковании Св. Писания молокане на первое место ставили рациональное начало в познании Бога и связанное с этим развитие личной трудовой активности. Откровение духом приходит не во время пьянящего радения, а в результате разумного исследования и истолкования. Борьба за дух приводит к обладанию «всеми творениями господними». Троица – «существо непостижимое», но может быть проинтерпретирована так: Бог-отец – память, Бог – сын – разум, Бог – дух – воля. Только в этом смысле Бог-троица – един<sup>158</sup>.

---

<sup>155</sup> Буянов Е.В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

<sup>156</sup> Дингельштедт Н. Закавказские сектанты в их семейном и религиозном быту. СПб., 1885. С. 100–152.

<sup>157</sup> Буткевич Т. И. Молоканство. Харьков : Тип. губернского правления // Вера и разум. 1909. № 13–14. С. 50–103.

<sup>158</sup> Анфимов Н. М. Изложение догматов и молитвенник истинных духовных христиан (секты именуемой «старо-постоянными молоканами») / сост. Н. М. Анфимов. Изд. Я. П. Бурцова и И. Я. Томилина. Тифлист : Тип.

5) Молокане, как и протестанты, отрицали все внешние проявления христианского культа – храмы, иконы, святых, монашество, мощи, церковную иерархию, таинства<sup>159</sup>.

6) Молокане, как и протестанты, считали, что нужно упрощать религиозный культ, даже простую религиозную службу, оставлять пение, чтения псалмов. Они отмечали христианские праздники (Рождество, Пасху), но не придерживались постов, считая, что Богу более угодна полноценная жизнь и интенсивная трудовая деятельность<sup>160</sup>.

7) Молокане, как и протестанты, не любили скандалов, крика, не одобряли бесполезную возню, суету, шум, глупые забавы и всякое баловство. Молокане избегали ругательств и нецензурной брани, считали это большим грехом<sup>161</sup>.

8) Молокане и протестанты не поощряли людей, которые бесцельно проживают свою жизнь, ведут разгульный образ жизни, не работают и тем самым не приносят пользы ни обществу, ни себе<sup>162</sup>.

Различие протестантской и молоканской этики в следующем:

1) На содержание соответствующих этических концептов не мог не повлиять тот факт, что становление молокан и протестантов происходило в различных экономических, культурных и геополитических условиях. Несомненно, на момент зарождения молоканства, протестанты уже довольно много достигли в плане поднятия экономического потенциала Европы. Да и сама Европа двигалась впереди царской России. Т.к. европейская цивилизация появилась раньше, она прошла большой путь развития, в то время как Россия только начала идти по пути пройденной Европой. И заметно отставала во всех сферах деятельно-

---

«Труд» Ф. Е. Мачковской, 1912. С. 320–439; Согомонов А. Ю. Отклики призвания в российской культуре. [Электронный ресурс] // Федеральный образовательный портал ЭСМ : сайт. URL : <http://www.ecsocman.hse.ru> (дата обращения : 10.02.2017).

<sup>159</sup> Бондарь С. Д. Секты хлыстов. Шалопутов, духовных христиан, старый и новый Израиль и субботников и иудействующих. Краткий очерк. Петроград : Тип. В. Д. Смирнова, 1916. С. 50–96.

<sup>160</sup> Самарина О. И. Общины молокан на Кавказе: история, культура, быт, хозяйственная деятельность : диссертация на соискание ученой степени кандидата исторических наук. Ставрополь, 2004. С. 50–60.

<sup>161</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

<sup>162</sup> Там же.

сти. Так же сказались, конечно, разные климатические условия. Историко-климатические условия России всегда были причиной исключительно высоких рисков для крестьян: жестокий климат, частые оборонительные войны и традиционная бедность России. Мало работников в семье, например, родились дочери или умерли дети – бедность. Заболел крестьянин сам или семья – кабала и нищета. Болели в России много – инфекционные заболевания и простуды были повальными. Падёж животных от болезней, от засушливого лета и мало ли ещё от чего. То есть человек в России психологически был готов в любой момент оказаться нищим. Плюс ко всему на хозяйственную деятельность крестьян огромное влияние сыграло крепостное право. Оно тормозило развитие не только хозяйства в целом, но и России в частности. Эти все факторы заставляли крестьянина концентрироваться на своей земле, традиционном народном хозяйстве. Именно традиционное народное хозяйство было фундаментом крестьян-молокан для продвижения к капитализму. Это и есть самое большое отличие протестантов и молокан<sup>163</sup>.

2) В основе протестантской веры лежит католицизм, а в молоканской – православие. Являясь ветвями христианства, православие и католицизм все же имеют различия, как в догматике, так и в традициях и обычаях, что не могло не повлиять на формирования протестантизма и молоканства.

3) Согласно протестантской трудовой этике, добросовестный труд и бережливая жизнь – долг каждого оправданного, т.е. уже по сути спасенного Богом христианина, а согласно молоканскому пониманию, добрые дела, совершаемые в том числе «благодетелями» и «благотворителями», только способствуют обретению спасения, которое еще нужно заслужить<sup>164</sup>.

4) У протестантов, чем выше ты по положению, тем Бог к тебе относиться лучше. Материальная ценность – очень важная составляющая протестантской трудовой этики. Весь труд сводится к этой составляющей. В то время как молокане поощряли все виды труда, в том числе и те, которые ведут к возрастанию

---

<sup>163</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

<sup>164</sup> Там же.

богатства. Но молоканство санкционировало и самобогатство, считая его испытанием, которое налагает на его владельца определенные моральные обязательства. Эти обязательства заключались в смягчении неизбежных социальных противоречий, в использовании капитала на пользу братьев во Христе<sup>165</sup>.

Таким образом, можно сделать вывод, что с одной стороны, у духовных христиан-молокан наблюдается теологическое сходство с европейскими протестантами. У молокан мы обнаруживаем и идею трансцендентального Бога; и примат знания и просвещения, как формирующих жизненные миры принципов; призыв к восстановлению ценностей и норм первоначального христианства; умеренный мирской аскетизм, ориентированную на профессиональные успехи рационализацию мирской жизни, и многое другое, что может их объединять с протестантизмом. Но с другой стороны, кроме схожих черт в трудовой этике, есть и отличительные ее черты, например, различные экономические, культурные и геополитические условия становления протестантской и молоканской этики. И эти условия дают понять, что молокане не стоят с протестантами на одном уровне. И что молокане ориентированы на традиционно русское направления развития.

### **2.3 Современное состояние молокан в Тамбовском районе Амурской области на основе социологического исследования**

В связи с тем, что со времен СССР молоканских общин в Амурской области не зафиксировано, была проведена научная экспедиция по селам Тамбовского района, в которых прежде были сильны молоканские традиции. Экспедиция состоялась в марте-апреле 2017 г. Маршрут экспедиции включал посещение таких сел, как: Чуевка, Жариково, Садовое, Тамбовка. Цель экспедиции – выявление современного состояния молоканской веры в Амурской области. В ходе экспедиции удалось собрать материалы по теме магистерской диссертации. Материалы содержат архивные данные музеев; туристический маршрут,

---

<sup>165</sup> Буянов Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. Благовещенск, 2012. С. 207–347.

разработанный администрацией Тамбовского района Амурской области; интервью с респондентами; материалы инициативной группы.

В ходе экспедиции удалось посетить музеи Чуевки, Жариково, Садвого. В каждом из музеев материалы по молоканам хранятся в отдельных папках. Материалы представляют собой краткие очерки из истории села, вырезки из газет, заметки из книг<sup>166</sup>. Детальной информации об основателях села, их потомках, образе жизни и их укладе обнаружено не было. Тем не менее, на основе собранных данных можно сделать вывод, что память о первопоселенцах-молоканах в музеях Тамбовского района сохраняется.

Жительница села Тамбовка Топоркова Людмила Павловна поделилась туристическим маршрутом, разработанным администрацией Тамбовского района Амурской области. Людмила Павловна так же принимала участие в составлении этого маршрута. Этот документ предназначался для проведения экскурсии на день села Тамбовка. Он служит путеводителем по местам присутствия молокан. В нем подробно описываются улицы, дома, здания, когда-то принадлежавшие молоканам. Присутствуют заметки об истории некоторых молоканских родов.

В ходе экспедиции автор взял интервью у респондентов. Респондентами стали жительницы села Тамбовка: краевед Людмила Павловна Топоркова, бывший директор музея Ильяшек Лина Парфеньевна; жительница села Жариково заведующая школьным музеем Саяпина Зоя Федоровна, историк Чепель Виктор Романович. Эти люди не являются потомками молокан, но непосредственно занимались изучением их истории и религиозных традиций.

В результате интервью подтвердились некоторые уже известные факты.

Чепель Валерий Романович, житель села Садовое, рассказывал о переселении молокан на амурские земли и современном состоянии молокан села Тамбовка. Он отмечал что «народ был зажиточный, земли государство давало много. На каждую семью приходилось примерно 100 десятин. Некоторые заимщи-

---

<sup>166</sup> Стенограмма история молоканской семьи села Чуевка // Архив автора (01.04.2017); Фотография рукописного текста «Заметки о молоканах из села Жариково» // Архив автора (01.04.2017).

ки, такие как Сяпины, Неверовы, Нештаевы, Косицины имели по 300-500 десятин. Размеры земли в дальнейшем стали уменьшать до 50 десятин. По тем меркам это тоже было неплохо, так как в европейской части страны крестьянин имел 15 десятин. Всю землю молокане не использовали, соблюдали севооборот. Как только молокане появились на Амурских землях, через два-три года стояли у них добротные деревянные дома. Во дворах было чисто, аккуратно, в отличие от православных жителей. Проповедовали здоровый образ жизни. Не курили, не пили. В крайних случаях на поминках. Была корпоративность. В селах обязательно был хлебный амбар. Каждая семья должна была положить в амбар определенное количество зерна. Взаимопомощь еще заключалась в том, что если ребенок осиротел, молокане его не бросали, а брали в семью. Молокане были хозяйственными, трезвомыслящими, законопослушными людьми. За такие качества их прозвали «русскими американцами».

Что на счет современного состояния молокан, то в селе Садовое настоящих молокан нет, все вымерли. Как нет в Садовом и православных. Преобладают баптисты двух направлений. Многие потомки молокан перешли в баптизм»<sup>167</sup>.

Краевед Людмила Павловна Топоркова преимущественно рассказывала о трудовой этике молокан: «Тамбовские молокане были зажиточными. Имели большие надель, занимались животноводством. Целью молокан считался труд на земле. Семьи были большие, дружные. Трудились на благо семьи все, даже маленькие дети. Молокане являлись примером как в хозяйственной деятельности, так и в духовной. Прививали свою культуру и культ чистоты. Были в большинстве своем грамотные. Делали пожертвования на постройку школ, учили грамоте»<sup>168</sup>. Так же отмечала, что зажиточные молокане нанимали себе помощь китайцев.

---

<sup>167</sup> Стенограмма интервью с историком, жителем села Садовое Чепелем Валерием Романовичем // Архив автора (01.04.2017).

<sup>168</sup> Стенограмма интервью с краеведом села Тамбовки Топорковой Людмилой Павловной // Архив автора (04.04.2017).

Ильяшек Лина Парфеньевна больше всего внимания уделяла особенностям культурной деятельности. В интервью она рассказывала: «Молокане отмечали те же праздники, что и православные, молитвы были схожие. Но молокане отвергали иконы, таинства, церковные чины, мощи и святых. Главой молитвенного дома был пресвитер, выбирался он из самых достойных. Были ограничения в еде, не употребляли в пищу свинину, не пили спиртные напитки. В селе Тамбовка не было ни одного магазина продающего спиртные напитки. Еще одной особенностью молокан был обряд захоронения. Отпевали усопшего специальными молитвами и делали ниши из досок над гробом. Поминали родственников молокане не во вторник, как у православных, а в понедельник. В годы СССР из-за политики, направленной против любой веры, закрылся молоканский молитвенный дом. Верующие молокане стали собираться на моление у себя на дому. А в дальнейшем массово переходили в Новое поколение»<sup>169</sup>.

Саяпина Зоя Федоровна поделилась воспоминаниями о молоканской семье мужа: «В основном ели баранину. Держали птиц в большом количестве: 50-60 голов. Была у них интересная особенность - это взаимопомощь. Постоянного молельного дома не было, и бабушки собирались на квартирах, молились и пели песни молоканские. Был запрет на свинину, и поэтому выращивали и употребляли баранье мясо. Особой молоканской едой считалась лапша. Она состояла из яиц и муки. Долго замешивали, раскатывали, делали кругляшки, нареза-ли и обжаривали на печке с двух сторон, а потом готовили. Употреблялась она так же как поминальное блюдо. Продолжали делать лапшу до 1995 года. Что касается потомков молокан, то в настоящее время они отошли от своих традиций, не ограничивают себя запретами ни в еде, ни в питье»<sup>170</sup>.

Также в ходе исследования стало известно, что в селе Тамбовка основывается организация местной национально-культурной автономии молокан Тамбовского района Амурской области.

---

<sup>169</sup> Стенограмма интервью с бывшим директором музея Ильяшек Линой Парфеньевной // Архив автора (05.04.2017).

<sup>170</sup> Стенограмма интервью с заведующей музеем в селе Жариково Саяпиной Зоей Федоровной // Архив автора (06.04.2017).

Автономия создаётся в целях самостоятельного решения вопросов сохранения самобытности, этнической культуры молокан, возрождения духовных традиций, развития русского языка, укрепления единства российской нации, гармонизации межэтнических отношений.

Инициативная группа – с одной стороны потомки молокан, а с другой еще и являются верующими нового поколения. Состоит инициативная группа в основном из сельской интеллигенции слоев (учителя, работники социальной сферы, пенсионеры).

Удалось пообщаться с одним из членов инициативной группы – Майоровой Ириной Константиновной, которая является потомком молокан. Она рассказала, что идея о создании культурной автономии возникла летом 2016 года. Идею поддержал и пастырь Нового поколения. Ирина Константиновна утверждает, что тоже состоит в Новом поколении, но это только ее личный выбор религии, и он не будет отражаться в деятельности культурной автономии молокан<sup>171</sup>.

В связи с началом сбора документов поступил запрет от органов местного управления на создание автономии. Запрет был по причине того, что организаторами этой автономии стали лица из Нового поколения. Ирина Константиновна объясняет это тем, что стереотипы не дают понять всю значимость молокан в Тамбовском районе. А стереотипы состоят из того, что якобы Новое поколение хочет использовать культурное достояние молокан в своих целях. По словам Ирины Константиновны, их организация будет базироваться не на вероучении молокан, а на культуре<sup>172</sup>. Это заявление не соответствует тем знаниям, которые уже были получены при исследовании культуры и молокан в целом. У молокан всегда была характерная связь между религией и культурой. На основе религии состояла вся жизнь молокан. Религиозными чертами пропитана и их культура. Не будет веры – потеряется и смысл в культурном наследии. Такое разграничение может определяться в следующем.

---

<sup>171</sup> Стенограмма интервью с участником инициативной группы Майоровой Ириной Константиновной // Архив автора (07.04.2017).

<sup>172</sup> Там же.

Во-первых, в ходе экспедиции автору удалось узнать, что представители инициативной группы не до конца знают о культуре молокан Тамбовского района, да и о самих молоканах в целом. Полную информацию они берут из книг и статей других авторов, а не из семейных традиций.

Во-вторых, положения молоканской культурной автономии исходят из Федерального закона «О национально-культурной автономии». По закону «Национально-культурная автономия в Российской Федерации – это форма национально-культурного самоопределения, представляющая собой объединение граждан Российской Федерации, относящих себя к определенной этнической общности, находящейся в ситуации национального меньшинства на соответствующей территории, на основе их добровольной самоорганизации в целях самостоятельного решения вопросов сохранения самобытности, развития языка, образования, национальной культуры, укрепления единства российской нации, гармонизации межэтнических отношений, содействия межрелигиозному диалогу, а также осуществления деятельности, направленной на социальную и культурную адаптацию и интеграцию мигрантов»<sup>173</sup>. В этом определении подчёркивается лишь культурное наследие, а не религиозная составляющая, и делается упор на этническую общность, к которой сложно отнести молокан. Молокане были русскими и отличались лишь религиозным мировоззрением. Так что отделение веры от культуры является фактом незнания молоканской веры, с одной стороны, с другой – попытками инициативной группы вписаться в рамки закона о национально-культурной автономии.

20 января 2017 года местная национально-культурная автономия молокан Тамбовского района Амурской области проводила учредительное собрание. Приглашала к участию представителей администрации района и сельского Совета, депутатов Тамбовского районного Совета народных депутатов, почетных граждан Тамбовского района, почетных жителей села Тамбовка, краеведов, пе-

---

<sup>173</sup> Федеральный закон от 17.06.1996 N 74-ФЗ (ред. от 04.11.2017) «О национально-культурной автономии» // Законы, кодексы и нормативно-правовые акты Российской Федерации : сайт. URL : <http://www.legalacts.ru> (дата обращения : 10.02.2017).

дагогов, предпринимателей<sup>174</sup>. Но никто из вышеперечисленных людей по приглашению не явился., так как мероприятие и участие в учредительном собрании – дело добровольное, и это не указывает на не уважение с их стороны.

Инициативная группа также столкнулась с проблемой, заключающейся в приостановлении Министерством Юстиций заявки на регистрацию. Но, исходя из закона «О национально-культурной автономии», специалист может приостановить регистрацию, если документы оформлены в ненадлежащем порядке, однократно, на срок до 3-х месяцев. И отказ в регистрации не препятствует повторной подачи документов. Но только при условии устранения оснований, вызвавших отказ<sup>175</sup>.

Участники национально-культурной автономии все вопросы по организации отклоняют. Ирина Константиновна говорит, что такое поведение является не совсем правильным, что нужно общаться и выяснять, что из себя будет представлять организация и для чего она создается. Также она делилась информацией об организации. В пользование автору было предложено письмо-приглашение, презентация, план-конспект к учредительному собранию, а также всевозможная информация о молоканах, которой Ирина Константиновна владела<sup>176</sup>.

Также автор проконсультировался об открытии национально-культурной автономии молокан с Буяновым Евгением Валентиновичем, историком, написавшим объемный труд о молоканах Амурской области. По словам Евгения Валентиновича, он не против создания в селе Тамбовке национально-культурной автономии молокан. Но, конечно, как отмечает Евгений Валентинович, присутствуют некоторые не состыковки в идеях нынешних молокан и прошлых. Во-первых, тот факт, что инициативная группа состоит из верующих нового поколения, уже идет в разрез с учением молокан о том, что их вера является под-

---

<sup>174</sup> Стенограммы интервью с участником инициативной группы Майоровой Ириной Константиновной // Архив автора (07.04.2017).

<sup>175</sup> Федеральный закон от 17.06.1996 N 74-ФЗ (ред. от 04.11.2014) «О национально-культурной автономии» // Законы, кодексы и нормативно-правовые акты Российской Федерации : сайт. URL : <http://www.legalacts.ru> (дата обращения : 10.02.2017).

<sup>176</sup> Стенограммы интервью с участником инициативной группы Майоровой Ириной Константиновной // Архив автора (07.04.2017).

линной, да и не воспринимали они другие религии кроме своей. Во-вторых, возрождение духовных традиций без подкрепления верой вряд ли является возможным. В-третьих, гармонизация межэтнических отношений не являлась приоритетом для молокан. Они жили общинами, замкнуто, в свою жизнь никого не допускали, и сами не касались жизни других людей. Важно было лишь благополучие своей общины, а не отношение с населением. В остальном можно судить только после официальной регистрации молоканской организации<sup>177</sup>.

В качестве итога можно отметить, что память о молоканах существует и по настоящее время. Информация о них хранится в музеях, как города Благовещенска, так и в селах, основанных молоканами, первопоселенцами. Также память о них остаётся в воспоминаниях современников. На данное время молоканских общин на территории Амурской области не существует. Но остаются отголоски молоканской веры в качестве семейных традиций и обычаев потомков молокан. В тоже время, делаются попытки к реконструкции молоканской культуры. На базе села Тамбовка основывается организация местной национально-культурной автономии молокан Тамбовского района Амурской области.

---

<sup>177</sup> Стенограмма интервью с историком Буяновым Евгением Валентиновичем // Архив автора (08.04.2017).

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Подводя итог по выше изложенному материалу, стоит отметить, что первые свидетельства о молоканах содержатся в архивах области. Молокане упоминаются в следующих документах: в Памятных книжках Амурской области, в обзорах Амурской области, в Епархиальных ведомостях, метрических книгах, в отчетах генерал-губернаторов. Но стоит отметить, что не вся информация о молоканах соответствовала действительности. В конфессиональных и официальных документах прослеживалась тенденция к занижению численности молокан в области, говорилось об утрате молоканами своих позиций. В источниках особое внимание уделялось неудачам молокан. Это делалось для того, чтобы показать, что позиции православия и правительства сильны в области, и то, что они в состоянии контролировать конфессиональную ситуацию на территории Приамурья.

Дореволюционный период являлся самым успешным для молокан Амурской области. После переселения в середине XIX в. молоканам удалось подняться в экономической сфере и стать крупными предпринимателями Приамурья. А с другой стороны, происходит спад молоканской веры. Этому послужили: учение пашковцев и баптистов, заключение браков с православными, эмиграция, социальное расслоение, исчезновение корпоративной замкнутости.

В период советской власти молоканские общины в Амурской области прекратили свое существование. Начиная с 30-х годов XX в. по Амурской области стали закрываться молитвенные дома, пресвитеров молокан отправляли в ссылку на строительство железной дороге в Хабаровский край, изымалось все имущество, семьи осужденных преследовались. К 1938 г. в Амурской области закрылись все культовые здания. Численность молокан с каждым годом под давлением антирелигиозной политики уменьшалась. Сборы молокан проходили подпольно и в дальнейшем прекратились. Молоканская вера осталась лишь в традициях и обычаях потомков молокан.

На современном этапе потомки молокан испытывают потребность в восстановлении религиозной идентичности и сохранении истории духовных христиан. На форумах, посвященных духовным христианам, потомки молокан делают запросы о своей родословной, помогают друг другу в поиске информации в разных регионах страны, делятся воспоминаниями о своих семейных традициях, инициируют съемки документальных фильмов, прибегают к ДНК-тестам для реконструкции своей родословной.

У духовных христиан-молокан наблюдается теологическое сходство с европейскими протестантами. Но с другой стороны, между молоканами и протестантами есть отличия, обусловленные экономическими, культурными, геополитическими условиями.

На основе полевого исследования, проводившегося на территории Тамбовского района Амурской области, было установлено, что, несмотря на отсутствие молоканских общин, которые были разрушены в годы советской власти, информация о молоканах хранится в музеях сел, основанных молоканами-первопоселенцами, в памяти их потомков. Предпринимаются попытки возрождения молоканской культуры. На базе села Тамбовка инициируется создание местной национально-культурной автономии молокан Тамбовского района Амурской области.

## БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ СПИСОК

### Источники

- 1 Благовещенские епархиальные ведомости. – 1903. – № 1.
- 2 Благовещенские епархиальные ведомости. – 1902. – № 7.
- 3 Благовещенские епархиальные ведомости. – 1903. – № 20.
- 4 Ковальчук, М. А. Земельная собственность в России: Правовые исторические аспекты XVIII – первая половина XIX вв. / М. А. Ковальчук, А. А. Тесля [Электронный ресурс] // Электронная библиотека Хронос : сайт. – Режим доступа : <http://www.hrono.info>. –10.02.2017.
- 5 Ксерокопия публикации из сельской газеты «История молоканской семьи села Чуевка» // Архив автора (01.04.2017).
- 6 Обзоры Амурской области на 1899 год. – Благовещенск, 1899.
- 7 Обзоры Амурской области на 1900 год. – Благовещенск, 1900.
- 8 Обзоры Амурской области на 1901 год. – Благовещенск, 1901.
- 9 Обзоры Амурской области на 1902 год. – Благовещенск, 1902.
- 10 Обзоры Амурской области на 1903 год. – Благовещенск, 1903.
- 11 Памятная книжка Амурской области на 1901 год. – Благовещенск, 1901.
- 12 Памятная книжка Амурской области на 1903 год. – Благовещенск, 1903.
- 13 Поливан, Р. Семейные предания: потомки молокан о духе капитализма, судьбах своих семей и домашних рецептах / Р. Поливан // Амурская правда. – Благовещенск, 2016. – 2 с.
- 14 Религиозная идентичность в современной культуре [Электронный ресурс] // Электронная библиотека Хронос : сайт. – Режим доступа : <http://www.cyberleninka.ru>. – 10.02.2017.
- 15 Сиянова, В. Откуда взялись молокане в Приамурье / В. Сиянова // Амурская правда. – Благовещенск, 2017. – 2 с.

16 Согомонов, А. Ю. Отклики призвания в российской культуре [Электронный ресурс] / А. Ю. Согомонов // Федеральный образовательный портал ЭСМ : сайт. – Режим доступа : <http://www.ecsocman.hse.ru>. – 10.02.2017.

17 Стенограмма интервью с историком, жителем села Садовое Чепелем Валерием Романовичем // Архив автора (03.04.2017).

18 Стенограмма интервью с краеведом села Тамбовки Топорковой Людмилой Павловной // Архив автора (04.04.2017).

19 Стенограмма интервью с бывшим директором музея Ильяшек Линой-Парфеньевной // Архив автора (05.04.2017).

20 Стенограмма интервью с заведующей музеем в селе Жариково Саяпиной Зоей Федоровной // Архив автора (06.04.2017).

21 Стенограмма интервью с участником инициативной группы Майоровой Ириной Константиновной // Архив автора (07.04.2017).

22 Стенограмма интервью с историком Буяновым Евгением Валентиновичем // Архив автора (08.04.2017).

23 Федеральный закон от 17.06.1996 № 74-ФЗ (ред. от 04.11.2014) «О национально-культурной автономии» [Электронный ресурс] // Законы, кодексы и нормативно-правовые акты Российской Федерации : сайт. – Режим доступа : <http://www.legalacts.ru>. – 10.02.2017.

24 Форум союза возрождения родословных традиций [Электронный ресурс] // Молокане Поволжья : сайт. – Режим доступа : <http://www.forum.svrt.ru>. – 10.02.2017.

25 Форум Молоканство: история, переселения, переписи, съезды и другое [Электронный ресурс] // Генеалогический форум ВГД : сайт. – Режим доступа : <http://www.forum.vgd.ru>. – 10.02.2017.

26 Форум молокан [Электронный ресурс] // Рубфорум : сайт. – Режим доступа : <http://www.rubforum.ru>. – 10.02.2017.

27 Фотография рукописного текста «Заметки о молоканах из села Жариково» // Архив автора (02.04.2017).

## Литература

28 Анфимов, Н. М. Изложение догматов и молитвенник истинных духовных христиан (секты именуемой «старо-постоянными молоканами») / сост. Н. М. Анфимов. – Изд. Я. П. Бурцова и И. Я. Томилина. – Тифлис : Тип. «Труд» Ф. Е. Мачковской, 1912. – 439 с.

29 Архиепископ Гавриил (Стеблюченко). Православие на Амуре. – Благовещенск, 2006. – 228 с.

30 Айвазов, И. Г. Материалы для исследования сект духоборцев и молокан / Г. И. Айвазов. – М. : Печатня А. И. Снегиревой, 1917. – 174 с.

31 Аргудяева, Ю. В. Молокане в Приамурье / Ю. В. Аргудяева // Традиционная культура Востока Азии: археология и культурная антропология. – Благовещенск, 1995. – С. 156–173.

32 Архипова, Н. Г. Молокане на Амуре: особенности жизни и быта / Н. Г. Архипова // Слово. Фольклорно-диалектологический альманах. – Вып. 5. Амурские молокане: речевые портреты. Речевые жанры. Лингвогеография. Словарь. Язык фольклора. – Благовещенск, 2007. – С. 99–103.

33 Бондарь, С. Д. Секты хлыстов. Шалопутов, духовных христиан, старый и новый Израиль и субботников и иудействующих. Краткий очерк / С. Д. Бондарь. – Петроград, 1916. – 96 с.

34 Балалаева, Н. М. О переселении молокан в Амурскую область / Н. М. Балалаева // Ученые записки Хабаровского государственного педагогического института. – Хабаровск, 1968. – Т. 16. – С. 25–26.

35 Болотина, И. А. Особенности методики количественного учета сектантов Амурской области в начале XX века / И. А. Болотина // Чтения памяти профессора Евгения Петровича Сычевского : сборник докладов. – Вып. 3: В 2-х ч. / отв. ред. А. И. Донченко. – Благовещенск, 2002. – Ч. 2. – С. 110–112.

36 Буткевич, Т. И. Молоканство / Т. И. Буткевич // Вера и разум. – Харьков, 1909. – 103 с.

37 Буянов, Е. В. Духовные христиане молокане в Амурской области во второй половине XIX – первой трети XX вв. / Е. В. Буянов. – Благовещенск : Амурский гос. ун-т, 2012. – 396 с.

38 Вебер, М. Протестантская этика и дух капитализма / М. Вебер. – М., 2014. – 656 с.

39 Дингельштедт, Н. Закавказские сектанты в их семейном и религиозном быту / Н. Дингельштедт – СПб., 1885. – 152 с.

40 Дружинин, В. Молокане. Против сектанства / В. Дружинин. – Ленинград, 1930. – 152 с.

41 Долотов, А. Сектанты в Дальневосточном крае / А. Долотов // Критика религиозного сектантства (Опыт изучения религиозного сектантства в 20-х – начале 30-х гг.). – М., 1974. – С. 121–130.

42 Калмыков, М. С. Молитвенник и обряды Духовных Христиан (Молокан) / М. С. Калмыков. – Ставрополь, 1906. – 114 с.

43 Кажанова, Т. М. Крестьянская семья и ее хозяйственное значение во второй половине XIX – начале XX вв. / Т. М. Кажанова // Чтения памяти профессора Евгения Петровича Сычевского : сборник докладов. – Вып. 6 : В 2-х ч. / отв. ред. А. И. Донченко. – Благовещенск, 2006. – Ч. 1. – С. 6–14.

44 Кобызов, Р. А. Молокане / Р. А. Кобызов // Религиоведение. Энциклопедический словарь. – М., 2006. – С. 650–652.

45 Морозов, И. Молокане / И. Морозов. – М., 1931. – 139 с.

46 Мурыгина, Е. А. Баптистские общины в поликонфессиональной структуре Дальнего Востока России во второй половине XIX – 30-е гг. XX в.: дис. канд. ист. наук / Е. А. Мурыгина. – Хабаровск, 2008. – 203 с.

47 Никольская, Т. К. Русский протестантизм и государственная власть в 1905–1991 годах / Т. К. Никольская. – СПб., 2009. – 356 с.

48 Осипов, Ю. Н. Крестьяне-старожилы Дальнего Востока России. 1855–1917 гг. / Ю. Н. Осипов. – Владивосток, 2006. – 58 с.

49 Путинцев, Ф. М. Политическая роль сектантства / Ф. М. Путинцев. – М., 2013. – 129 с.

50 Пойда, Т. Е. История молоканской семьи Заикиных из деревни Чуевка / Т. Е. Пойда // Приамурье – форпост России на дальневосточных рубежах. Материалы региональной научно-практической конференции 24–25 октября 2006 г. – Благовещенск, 2007. – С. 285–289.

51 Пронина, Т. С. Религиозная идентичность как психологический феномен / Т. С. Пронина // Вестник Русской христианской гуманитарной академии. – Вып. № 2. Т. 16. – 2015. – 13 с.

52 История семьи Поповых – Коротаевых / Авторский коллектив: И. Я. Попов (руководитель), сост. Т. А. Чингина при участии Н. П. Толоконской. – Новосибирск, 2010. – 60 с.

53 Пругавин, А. С. Молокане / А. С. Пругавин // Энциклопедический словарь русского библиографического общества института Гранат. – Изд. 11-е, стереотип. – Т. 29. – М., 1933. – С. 224–230.

54 Рожкова, В. П. К вопросу о формировании амурского купечества. Конец XIX – начало XX вв. (благовещенские купцы Коротаевы) / В. П. Рожкова // Амурский краевед. – Благовещенск, 1997. – № 1 (14). – С. 22–27.

55 Рудакова, Ю. С. Сектантское движение на территории Амурской области во второй половине XIX – начале XX вв. / Ю. С. Рудакова // Чтения памяти профессора Евгения Петровича Сычевского. – Благовещенск, 2000. – 6 с.

56 Самарина, О. И. Общины молокан на Кавказе: история, культура, быт, хозяйственная деятельность : дисс. на соиск. уч. ст. канд. ист. н. / О. И. Самарина. – Ставрополь, 2004. – 239 с.

57 Соснина, И. В. Правда об амурских сектантах / И. В. Соснина. – Благовещенск, 1962. – 24 с.

58 Сердюк, М. Б. Религиозная жизнь Дальнего Востока (1858–1917 гг.): дис. канд. ист. наук / М. Б. Сердюк. – Владивосток, 1998. – 22 с.

59 Флеров, В. С. Контрреволюционная роль церковников и сектантов на Дальнем Востоке в 1918–1923 гг. / В. С. Флеров // Ученые записки Томского университета. – Томск, 1959. – № 37. – С. 73–133.

60 Фетисова, Л. Е. Российское Приамурье: история и современность : материалы докладов научного семинара, посвященного 350-летию похода Е. П. Хабарова, 24–25 ноября 1999 г. / Л. Е. Фетисова. – Хабаровск, 1999. – С. 57–61.

61 Фоминых, Л. А. Культура и быт молокан Приамурья / Л. А. Фоминых // Русский фольклор и фольклористика Сибири : тезисы докладов Всероссийской научной конференции, посвященной 80-летию Л. Е. Элиасона. – Улан-Удэ, 1994. – С. 25–29.

62 Чиченина, А. Ф. О ликвидации кулачества как класса в Приамурье / А. Ф. Чиченина // Восьмая конференция молодых ученых Дальнего Востока : тезисы докладов и сообщений. – Владивосток, 1965. – С. 20–24.

63 Шаула, А. А. К итогам историко-бытовой экспедиции в Мазановский район (сентябрь 1994 г.) / А. А. Шаула // Амурский краевед. – 1995. – № 2 (11). – С. 9–15.

64 Щукин, И. И. Очерки истории Тамбовского района (с древнейших времен до 1924 года) / И. И. Щукин. – Благовещенск, 2004. – 420 с.

65 Яблоков, И. Н. Религиоведение : учебное пособие / И. Н. Яблоков. – М., 2004. – 317 с.

## ПРИЛОЖЕНИЕ А

### Ксерокопия публикация в сельской газете «История молоканской семьи села Чуевка»

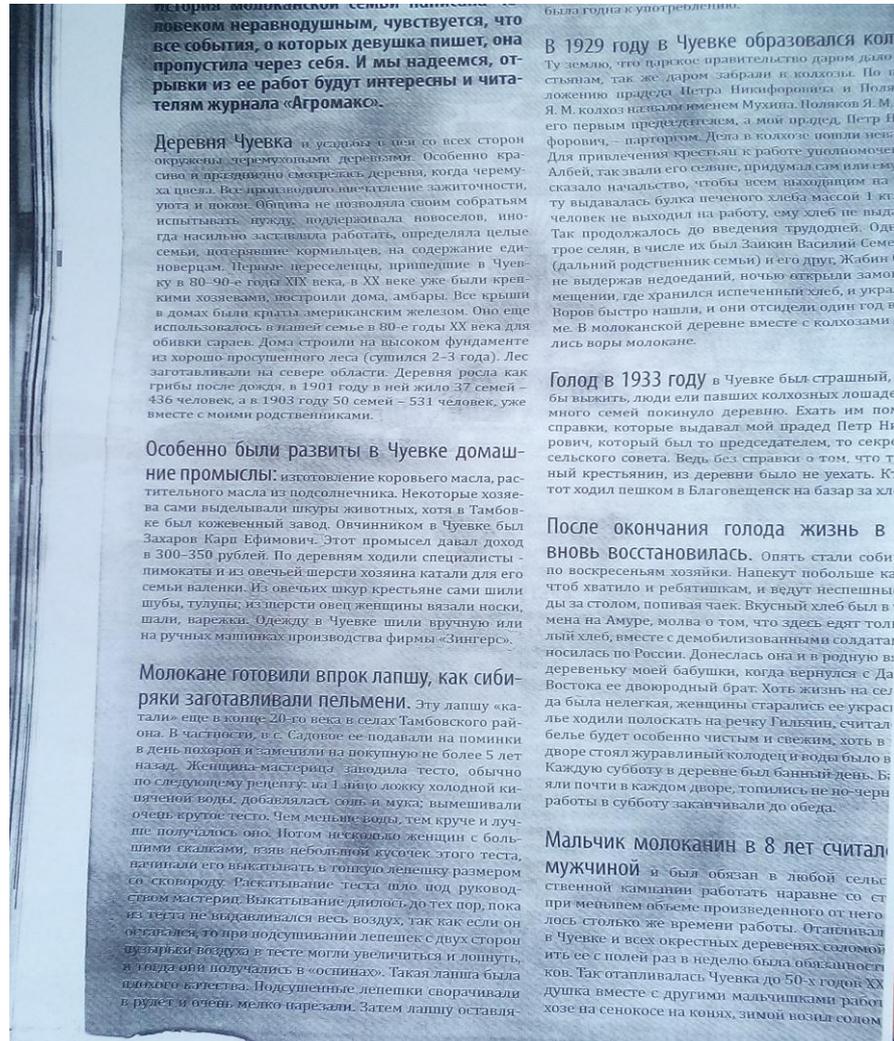


Рисунок А.1 – История семьи Заикиных



**ИЗ РАССКАЗА  
ЕКАТЕРИНЫ ПОЙДА:**

Для меня самым удивительным случаем в моей семье была история из жизни моего прапрадедушки – Петра Никифоровича. Он, как и многие моноканские молодые мужчины, вместе со своими близкими родственниками участвовал в Первой мировой войне. На фронте вступил в члены большевистской партии. Потом прадед заболел тифом и очень долго лечился в госпитале. Там он познакомился с офицером, с которым лежал в одной палате. У них завязались теплые, дружеские отношения. В 1918 году дедушка вернулся в родную Чуевку. Вместе с другими фронтовиками, двоюродным братом и другом, он активно включился в политическую жизнь в селе. Они создавали советскую власть в Чуевке. А когда пришло время ее защищать, Петр Никифорович принял участие в партизанском движении на Дальнем Востоке. Однажды дедушка пришел в Чуевку на посылку к семье, а в это время в деревню приехала казачья сотня. Он выбрался из дома и задами стал уходить из села. Пистолет, который был у него, выбросил в снег. На краю деревни его догнали и привели к командиру казаков. Он оказался соседом по койке, с которым Петр Никифорович вместе лежал в госпитале, когда метался в тифозном бреду. И они узнали друг друга.

— Как ты оказался в партизанах? — спросил офицер.

— Да я и не партизан, я на зароботках был.

— А что ж ты бегаешь?

— Испугался.

Казацкий командир точно знал, что дедушка был агитатором за советскую власть, донесли зажиточные сельские, но и помнил он, сколько трудностей ему пришлось перенести вместе с Петром Никифоровичем, когда они лежали в госпитале, и приказал выпустить прадеду 25 шомполов и отпустить его. Так фронтовое братство спасло от расстрела.

...и растет рос снаружи, а корневая система под пленкой в благоприятных условиях.

...не заставил себя ждать! ...и органических удобрений ... рекордный урожай ...

... выращивания, которые ... к проверке на до ... различных сортов ... голландской ...

... года послужил горы Цинь Шань», ... одним из самых ...

... до 15 кг. Дан ... особенностям ...

... Арбузы выращенными се ... с укрытием и без ...

... и т. д. Работа – готов ... для тех, кто го ...

... выращиванием арбузов ...

... спрашивают ... занимался ли кто ...

... области, но я с та ... не сталкивалась, ... студентка.

**БУДУЩЕЕ**

... Екатерина Пойда – студентка третьего курса БГПУ. Учительница, недавно ей была ... имени графа Му-

равлева-Амурского.

Несмотря на загруженность в учебе, находит время для других, не менее важных занятий. Этим летом она едет в Муравьевский парк, где планирует работать с детьми, проводить обучающие игры по экологии. Также студентка занимается благотворительной работой: навещает детский приют. «Работа с такими детьми мне дается нелегко, – говорит Катя, – потому что очень тяжело психологически оставаться безучастным в их нелегкой судьбе. Ведь когда я уезжаю от них, я знаю, что меня дома ждут мои родные, а эти дети остаются совсем одни, и я ничем не могу помочь».

Свободного времени у Пойды не бывает. «Для меня главное – не сидеть на месте. Наверное, эта черта характера от мамы. Она работает учительницей в школе и всегда организует какие-то мероприятия, конкурсы». Именно мамин энтузиазм и энергия стали в свое время важной основой для исследований дочки-школьницы, которые со временем вылились в серьезные научные работы. Свою жизнь Катя решила связать с исследовательской деятельностью. Она собирается поступать в аспирантуру. Поддерживает девушку ее научный руководитель в педагогическом университете, преподаватель Вера Федоровна Кирсанова.

Пообщавшись с Катей, понимаешь: у нее все получится. Ведь ей действительно интересно все, что она делает. ▣

Рисунок А.2 – История семьи Заикиных

## ПРИЛОЖЕНИЕ Б

Фотография рукописного текста «Заметки о молоканах из села Жариково»

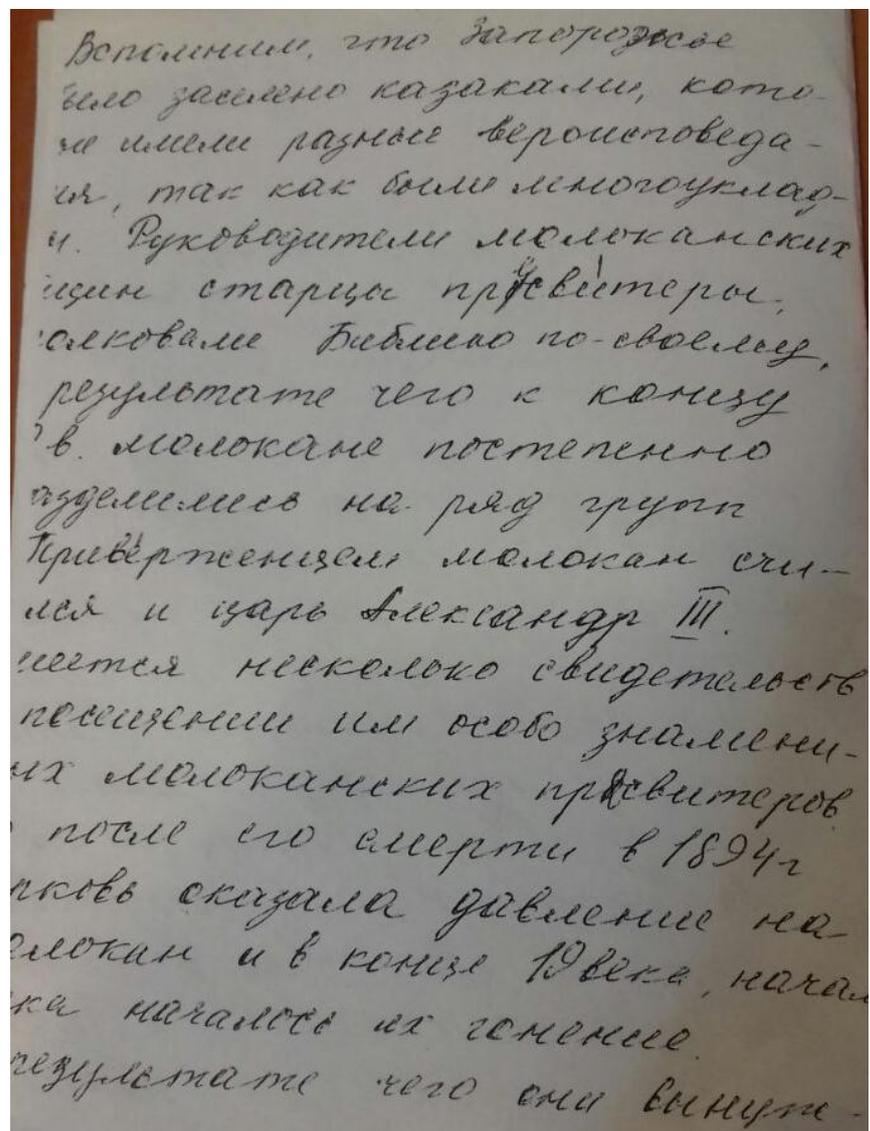


Рисунок Б.1 – История молочан в России

## Продолжение ПРИЛОЖЕНИЯ Б

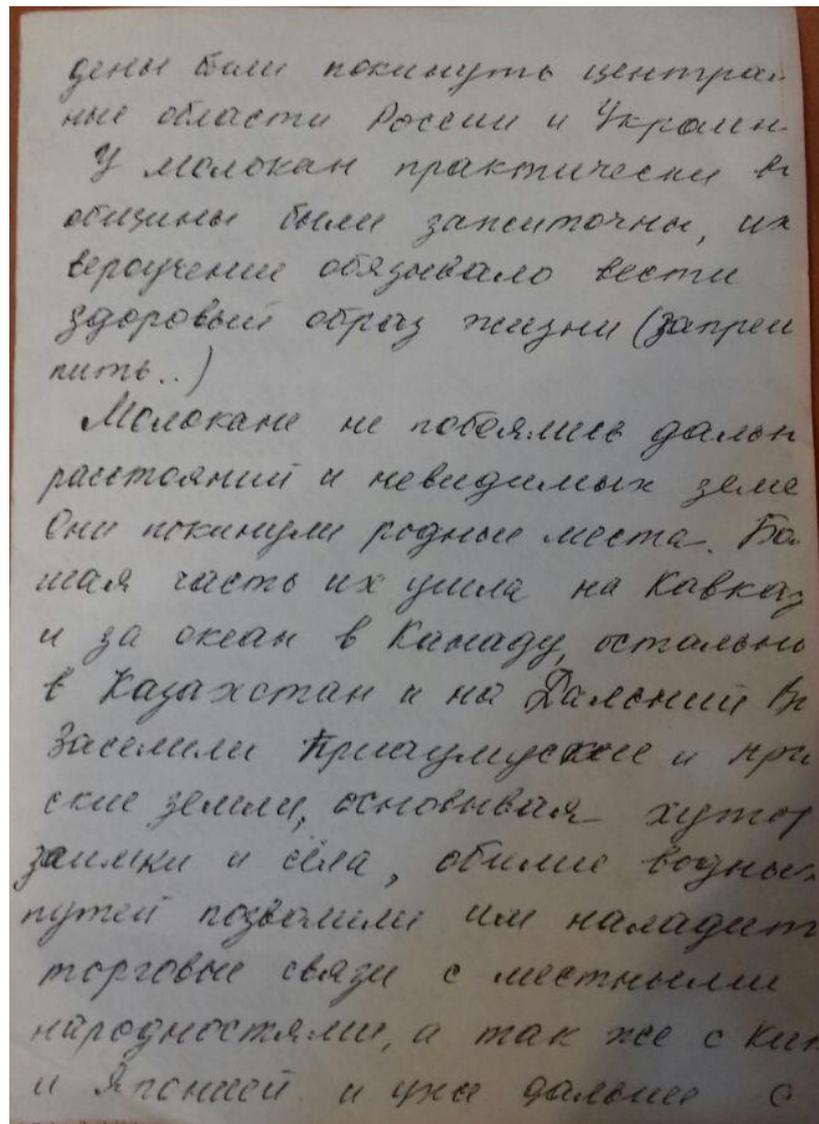


Рисунок Б.2 – История молокан в России

## Продолжение ПРИЛОЖЕНИЯ Б

Молоканы одна из сект  
духовных христиан возникла в  
России во II половине 18 века в  
Запорожье на реке Мелочной (т.  
неопределенно близ города Меле-  
полья т.е. города на Мелочной,  
отсюда и пошло название сект.  
Молоканы отвергают священни-  
ки и церкви, а также все церков-  
ные книги, святое писание и са-  
мообращение Христа, основывая  
свои учения на Библии, а имея  
„не поклоняйся идолам“. Многого  
в их вероучении имеет сходство  
с мусульманством. Но все же  
их учения были самостоятельными  
и не взяты из Корана, и все-таки  
другие мировые религии оказали  
влияние на их возникновение.

Рисунок Б.3 – История молокан в России

Продолжение ПРИЛОЖЕНИЯ Б

Сербией и Канадой.  
Семья молокан было много  
той и в хозяйстве или не  
исходилось производиться чу-  
ши, иайными трудами  
приходами Советской власти  
измо молоканских общин в корне  
менялась. Борьба с религией  
Давлением востоке практически  
наши в "подполье" и к концу  
40 годов все общины практически  
опались.

Мит-ра "этноэкология"

Рисунок Б.4 – История молокан в России

## ПРИЛОЖЕНИЕ В

Интервью с историком, жителем села Садовое Чепелем Валерием Романовичем

*Валерий Романович, что вы можете сказать о молоканах села Садовое?*

Народ был зажиточный, земли государство давало много. На каждую семью приходилось примерно 100 десятин. Некоторые заимщики, такие как Саяпины, Неверовы, Нештаевы, Косицины имели по 300-500 десятин. Размеры земли в дальнейшем стали уменьшать до 50 десятин. По тем меркам это тоже было неплохо, так как в европейской части страны крестьянин имел всего 15 десятин. Всю землю молокане не использовали, соблюдали севооборот. Как только молокане появились на Амурских землях, через два-три года стояли у них добротные деревянные дома. Во дворах было чисто, аккуратно, в отличие от православных жителей. Проповедовали здоровый образ жизни. Не курили, не пили. В крайних случаях на поминках. Была корпоративность. В селах обязательно был хлебный амбар. Каждая семья должна была положить в амбар определенное количество зерна. Взаимопомощь еще заключалась в том, что если ребенок осиротел, молокане его не бросали, а брали в семью. Молокане были людьми хозяйственными, трезвомыслящими, законопослушными. За такие качества их прозвали «русскими американцами».

*Каково современное состояние молокан в селе Садовое?*

Что на счет современного состояния молокан, то в селе Садовое настоящих молокан нет, все вымерли. Как нет в Садовом и православных. Преобладают баптисты двух направлений. Многие потомки молокан перешли в баптизм.

## ПРИЛОЖЕНИЕ Г

Интервью с краеведом села Тамбовка Топорковой Людмилой Павловной  
*Людмила Павловна, расскажите о молоканах села Тамбовки?*

Тамбовские молокане были зажиточными. Имели большие наделы, занимались животноводством. Целью молокан считался труд на земле. Семьи были большие, дружные. Трудились на благо семьи все, даже маленькие дети. Молокане являлись примером как в хозяйственной деятельности, так и в духовной. Прививали свою культуру и культ чистоты. Были в большинстве своем грамотные. Делали пожертвования на постройку школ, учили грамоте. Зажиточные молокане имели большое хозяйство. В хозяйстве им помогали нанятые китайские переселенцы.

## ПРИЛОЖЕНИЕ Д

Интервью с бывшим директором музея села Тамбовки Ильяшек Линой  
Парфеньевой

*Лина Парфеньевна, что вы можете сказать о молоканах?*

Молокане отмечали те же праздники, что и православные, молитвы были схожими. Но молокане отвергали иконы, таинства, церковные чины, мощи и святых. Главой молитвенного дома был пресвитер, выбирался он из самых достойных. Были ограничения в еде - они не употребляли в пищу свинину, не пили спиртные напитки. В селе Тамбовка не было ни одного магазина, продающего спиртные напитки. Еще одной особенностью молокан был обряд захоронения. Отпевали усопшего специальными молитвами и делали ниши из досок над гробом. Поминали родственников молокане не во вторник, как у православных, а в понедельник. В годы СССР из-за политики, направленной против любой веры, закрылся молоканский молитвенный дом. Верующие молокане стали собираться на моление у себя на дому. А в дальнейшем массово переходили в Новое поколение.

## ПРИЛОЖЕНИЕ Е

Интервью с заведующей музеем в селе Жариково Саяпиной Зоей Федоровной

*Зоя Федоровна, что вы знаете о молоканах села Жариково?*

Сама я не являюсь молоканкой, но мой муж - потомок молокан. Как я помню, в основном они ели баранину. Держали птиц в большом количестве: 50-60 голов. Была у них интересная особенность - это взаимопомощь. Моего мужа растили в строгости. С малого возраста заставляли работать, а за проделки наказывали хворостиной. Хворостина всегда была на видном месте и служила в воспитательных целях. Постоянного молельного дома у молокан не было, и бабушки собирались на квартирах, молились и пели песни. В еде был запрет на свинину. Особой молоканской едой считалась лапша. Она состояла из яиц и муки. Долго замешивали, раскатывали, делали кругляшки, нарезали и обжаривали на печке с двух сторон, а потом готовили. Употребляли они ее и в качестве поминального блюда. Продолжали делать лапшу до 1995 года.

*Как обстоят дела с молоканами в настоящее время?*

Что касается потомков молокан, то в настоящее время они отошли от своих традиций, не ограничивают себя запретами ни в еде, ни в питье.

## ПРИЛОЖЕНИЕ Ж

Интервью с участником инициативной группы Майоровой Ириной Константиновной

*Ирина Константиновна, для чего создается инициативная группа?*

Идея о создании культурной автономии возникла летом 2016 года. Идею поддержал и пастырь Нового поколения. Я тоже состою в Новом поколении, но это только мой личный выбор религии, и он не будет отражаться в деятельности культурной автономии молокан.

В связи с началом сбора документов поступил запрет от органов местного управления на создание автономии. Запрет был по причине того, что организаторами этой автономии стали лица из Нового поколения. Стереотипы не дают понять всю значимость молокан в Тамбовском районе. А стереотипы состоят из того, что якобы Новое поколение хочет использовать культурное достояние молокан в своих целях.

20 января 2017 года мы провели учредительное собрание. Приглашали к участию представителей администрации района и сельского Совета, депутатов Тамбовского районного Совета народных депутатов, почетных граждан Тамбовского района, почетных жителей села Тамбовка, краеведов, педагогов, предпринимателей. Но никто из вышеперечисленных людей по приглашению не явился.

Проблема у нас также возникла в связи с приостановлением Министерством Юстиций заявки на регистрацию. Мы уже подали апелляцию и ждем дальнейших результатов.

*Ирина Константиновна, почему люди из инициативной группы отказываются общаться?*

Я не считаю такое поведение правильным. Нужно общаться и объяснять, что из себя будет представлять организация и для чего она создается.

## ПРИЛОЖЕНИЕ 3

### Интервью с историком Буяновым Евгением Валентиновичем

*Евгений Валентинович, вы знаете, что в Тамбовском районе Амурской области формируется национально-культурная автономия молокан?*

Да, знаю.

*Как вы к этому относитесь?*

Я не вижу ничего плохого в создании этой организации.

*Есть ли какие-то несоответствия в положениях организации?*

Сейчас об этом трудно сказать. Нужно дождаться оформления культурной автономии в Министерстве Юстиций.

*А предварительно можно ли сделать какие-то выводы?*

Конечно же, присутствуют некоторые не состыковки в идеях организации. Во-первых, тот факт, что инициативная группа состоит из верующих нового поколения, уже идет в разрез с учением молокан о том, что их вера является подлинной, да и не воспринимали они другие религии. Во-вторых, возрождение духовных традиций без подкрепления верой вряд ли является возможным. В-третьих, гармонизация межэтнических отношений не являлась приоритетом для молокан. Они жили общинами, замкнуто, в свою жизнь никого не допускали, и сами не касались жизни других людей.